

**KONSEP KETUHANAN KITAB SYEIKH ZAINAL ABIDIN BIN  
MUHAMMAD AL FATANI (TUAN MINAL) DAN  
PENGARUHNYA TERHADAP PEMANTAPAN TAUHID  
ULUHIYYAH  
(STUDY TENTANG KITAB AL NAJIN)**

**SKRIPSI**

**Diajukan Untuk Melengkapi Tugas-Tugas Dan Memenuhi Syarat-Syarat Guna  
Memperoleh Gelar Sarjana Sosial Islam  
Pada Fakultas Dakwah dan Ilmu Komunikasi**



**OLEH :**

**MANSOR BIN MD DAHALAN  
NIM:10941009001**

**PROGRAM S.1  
JURUSAN PENGEMBANGAN MASYARAKAT ISLAM**

**FAKULTAS DAKWAH DAN ILMU KOMUNIKASI  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI  
SULTAN SYARIF KASIM  
RIAU 2011**



## ABSTRAK

Penelitian ini berjudul “***Konsep Ketuhanan Kitab Syeikh Zainal Abidin Bin Muhammad Al Fatani (Tuan Minal) Dan Pengaruhnya Terhadap Pemantapan Tauhid Uluhiyyah (Study Tentang Kitab al Najin)***”. Tujuan penelitian ini adalah menganalisa konsep ketuhanan tauhid *Uluhiyyah* dari pemikiran Syeikh Zainal Abidin Bin Muhammad Al Fatani (Tuan Minal) yang telah membangun metode *istighna’* dan *iftiqar*. Hal ini dimaksudkan untuk menjelaskan konsep ketuhanan yang sesungguhnya dalam ilmu Aqidah. Kitab Aqidah al-Najin, karya fundamental Tuan Minal, mempunyai pengaruh yang luar biasa bagi pemantapan tauhid *Uluhiyyah*. Metode yang digunakan di dalam penelitian ini adalah *library research*. Adapun yang menjadi subjek penelitian ini adalah kitab Aqidah al Najin karya Tuan Minal, sedangkan objek penelitian adalah konsep ketuhanan secara umum dan konsep *istighna’* dan *iftiqar* secara khusus. Dalam menulis penelitian ini, penulis menggunakan teknik induktif, deduktif, dan komperatif dengan pendekatan *content analysis*. Di akhir penilitan ini, penulis menghasilkan kesimpulan bahwa konsep ketuhanan yang sesungguhnya, menurut Tuan Minal, adalah seperti yang terdapat di dalam kitabnya Aqidah al Najin. Konsep tersebut mempunyai pengaruh yang sangat besar bagi pemahaman dan pemantapan konsep tauhid *Uluhiyyah* yang membatasi keimanan dan kekufuran seseorang.

## DAFTAR ISI

Abstrak .....	i
Kata Pengantar .....	ii
Daftar Isi .....	v
<b>BAB I : PENDAHULUAN.....</b>	<b>1</b>
Latar Belakang Masalah .....	1
Analisa Pemilihan Judul .....	3
Penegasan Istilah.....	5
Rumusan Masalah .....	7
Tujuan dan Kegunaan Penelitian .....	7
Tinjauan Penelitian Lepas / Pustaka .....	8
Metodologi Penelitian .....	11
Sistematika Penulisan .....	16
<b>BAB II : BIOGRAFI TUAN MINAL .....</b>	<b>18</b>
A. Sejarah kehidupan Tuan Minal .....	18
B. Ketokohan dan Sumbangan Karya Tuan Minan .....	21
C. Kondisi Masyarakat Tempat Tuan Minal .....	25
<b>BAB III : TINJUAN UMUM TENTANG KONSEP KETUHANAN</b>	
<b>DALAM ISLAM .....</b>	<b>35</b>
A. Konsep Ketuhanan Ibnu Taimiyah .....	35
B. Paham Mu'tazilah .....	66
C. Paham Asy'ariyah .....	69

#### BAB IV : KESAN KONSEP KETUHANAN PEMIKIRAN TUAN MINAL

BAGI PEMANTAPAN TAUHID ULUHIYYAH .....	71
A. Konsep Istighna' .....	71
B. Konsep Iftiqar .....	75
C. Pengaruh Konsep Ketuhanan Tuan Minal bagi Pemantapan Tauhid Uluhiyah ...	79
BAB V : KESIMPULAN DAN SARAN-SARAN .....	82
A. Kesimpulan .....	82
B. Saran-saran .....	87

#### Daftar Pustaka

Appendix (Teks asal kitab Aqidah al Najin 102

## BAB I

### PENDAHULUAN

#### A. Latar Belakang Masalah

Berbicara tentang konsep ketuhanan merupakan topik yang menarik dalam aqidah Islam selain kenabian *al-nubuwwah* dan *al-Samiyyat*.<sup>1</sup> Hal ini disebabkan karena ia berkaitan dengan zat Allah S.W.T. Sheikh Zainal Abidin bin Muhammad al Fatani, dikenal dengan sebutan Tuan minal, merupakan salah seorang tokoh ulama Fatani yang terkenal pada masa yang lalu. Walaupun nama beliau tidak sehebat Sheikh Daud al Fatani atau Sheikh Muhammad Zin al Fatani, namun kitab karangan beliau tetap mendapat pengakuan yang tinggi sebagai salah satu pelajaran di pusat pengkajian di pondok-pondok dan masjid-masjid.

Penelitian berbentuk pensejarahan amat penting diperbincangkan. Karena penelitian terhadap zaman lampau mampu membongkar situasi yang berlaku pada zaman tersebut, disamping menjadi pengiktibaran dan tauladan bagi zaman seterusnya. Oleh karena itu, penelitian terhadap pemikiran Tuan Minal dari aspek aqidah ketuhanan menjadi tolak ukur dalam menilai kesesuaian pemikiran ulama lampau terhadap zaman seterusnya. Jika diperhatikan pada kurun ke-18 dan ke-19, aspek ketuhanan menjadi antara fokus utama perbincangan ulama.

Konsep ketuahan sebenarnya yang digabungkan di dalam kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal adalah khazanah yang sangat berharga sebagai asas

---

<sup>1</sup>Ali Al Salman, *Mukhtasar al-Mufid Syarh Jawharah al Tawhid*, (Kuala Lumpur: Maktabah al Bayan Corporation Sdh Bhd).

pemahaman konsep ketauhidan kepada Allah. Aqidah adalah asas iman dan kufur seseorang. Rusaknya aqidah seseorang, maka kufur lah seseorang itu.

Dunia sekarang ini terlalu banyak elemen seperti hiburan yang melalaikan, bahan-bahan bacaan yang mengutara perkara-perkara tahayul dan sebagainya, yang dapat merusakkan aqidah seseorang. Oleh sebab itu, penelitian terhadap konsep ketuhanan dari pemikiran Tuan Minal di dalam kitab Aqidah al Najin difahami bagi seseorang Muslim dapat melindungi aqidahnya dan pengaruh-pengaruh yang menyelewengkan aqidah, seperti pemahaman akidah menurut muktazilah, qadariah, *Darwinism*, *ethiest* dan sebagainya.

Isu hangat yang dihadapi oleh msyarakat Islam Malaysia baru-baru ini adalah penggunaan kalimah Allah bagi orang non muslim. Isu ini perlu difahami dari sudut aqidah sebenarnya, karena jika di'itiqadkan, ia dapat merusakkan keimanan seseorang. Justeru konsep ketuhanan yang diterangkan di dalam kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal menjadi teks yang relevan dan dapat menangani masalah aqidah manusia.

Disamping itu diharap penelitian ini dapat menangani segala tuduhan yang dilemparkan oleh golongan tertentu yang menganggap pembahasan ketuhanan seperti ini sebagai *taboo* dan tidak releven untuk diperbincangkan dewasa ini. Meskipun demikian, penelitian ini amat penting bagi penulis untuk memantapkan pengajaran aqidah yang dilakukan oleh penulis, dalam rangka menjadikan pendakwah bebas sebagai karier sepenuh masa. Pemahaman yang jitu mengenai konsep ketuhanan sebenarnya mampu mendidik masyarakat untuk merealisasikan dan memanifestasikan konsep aqidah sebenarnya dalam masyarakat. Aqidah yang benar dan sah juga adalah menjadi syarat pertama kepada pengakuan seseorang yang telah menerima Islam sebagai agama pengatur

hidupnya.<sup>2</sup> Lebih-lebih lagi dengan munculnya banyak karya-karya dan isu-isu yang dapat menyesatkan aqidah seperti penggunaan kalimah Allah yang disahkan oleh Mahkamah Malaysia, untuk digunakan oleh penganut agama Kristen dalam mengelirukan masyarakat Islam. Pelbagai karya-karya ketuhanan juga diterbitkan dewasa ini oleh pelbagai aliran mazhab yang bertujuan mengembangkan ideologi masing-masing.

## **B. Alasan Pemilihan Judul**

Konsep ketuhanan yang sebenar yang menjadi perbincangan di dalam kitab Aqidah al Najin karya Tuan Minal yang telah dikarang lebih kurang 100 tahun lalu masih lagi relevan masa kini kerana ia adalah menjadi asas kefahaman tauhid Uluhiyyah yang sebenarnya. Seseorang Muslim yang mempunyai fahaman aqidah yang mantap dan sebenarnya tidak akan sewenang-wenangnya terpengaruh kepada penyelewengan fahaman sesat. Konsep ketuhanan Kitab Aqidah al Najin karya Syeikh Zainal Abidin bin Muhammad al Fatani (Tuan Minal) ini yang menjadi intipati judul penelitian ini amat penting di fahami dan dimenifestasikan seseorang individu Muslim kerana terlalu banyak elemen-elemen dewasa ini yang boleh mengelirukan dan menyeleweng aqidah seseorang Muslim.

Fahaman aqidah sebenar seperti yang dibahaskan di dalam kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal ini mampu menjawab masalah aqidah dan persoalan aqidah seperti isu apakah penggunaan kalimah haq hakiki Muslim semata. Penulis akan membentangkan bahawa penelitian judul ini mampu menjawab dan menjelas

---

<sup>2</sup> Fathi Yakan, *Apa Ertinya Saya Menganut Islam*, Terj. Ustaz Alias Othaman, (Polygraphic Press Sdn. Bhd. Kuala Lumpur, 1984).



kekeliruan akan isu penggunaan kalimah Allah yang diluluskan penggunaannya kepada penganut agama Kristian oleh mahkamah tinggi Malaysia baru-baru ini.

Oleh kerana konsep tauhid uluhiyyah sebenar adalah menjadi asas aqidah Islam dan menjadi batas antara iman dan kekufuran seseorang individu, penulis merasakan konsep ketauhidan sebenar seperti yang di bahaskan secara mendetail oleh Tuan Minal di dalam kitab Aqidah al Najin perlu didalami dan dijadikan penelitian yang penting. Justeru berikut adalah alasan-alasan pemilihan judul.

1. Kredibilitas ketokohan Tuan Minal yang telah menulis kitab Aqidah al Najin lebih kurang 100 tahun yang lalu dimana pada kurun ke -18 dan ke-19 aspek ketuhanan menjadi antara fokus utama perbincangan ulama. Sheikh Zainal Abidin bin Muhammad al Fatani atau Tuan minal merupakan salah seorang tokoh ulama Fatani yang terkenal pada masa yang lalu. Walaupun nama beliau tidak sehebat seperti Sheikh Daud al Fatani atau Sheikh Muhammad Zin al Fatani, namun kitab karangan beliau tetap mendapat pengakuan yang tinggi sebagai sebahagian daripada sukatan pelajaran di pusat pengajian pondok dan masjid-masjid. Jika diperhatikan pada kurun ke -18 dan ke-19 aspek ketuhanan menjadi antara fokus utama perbincangan ulama.
2. Konsep tauhid sebenar yang di bahaskan dapat di jadikan hujah-hujah yang jitu dan tepat bagi menolak aliran pemikiran yang merosakkan aqidah Islam seperti Darwinism yang menolak keujudan Allah dan membawa teori bahawa alam dan manusia ini ujud dari proses evolusi. Jika masyarakat Islam kini tidak didik untuk memahami konsep tauhid sebenarnya seperti yang dibahaskan oleh Tuan Minal di dalam kitab tulisan Aqidah Al Najin, maka mudahlah mereka di pengaruhi oleh aliran-aliran pemikiran yang menyesatkan seperti golongan Darwinism atau golongan Wahabi yang menolak dan menentang pengajian ketuhanan yang

berpaksikan sifat 20 yang dianggap sesat dan menyeleweng kerana pengaruh falsafah Yunani dan Greek kuno.

3. Pemilihan judul penelitian ini amat penting bagi penulis bagi memantapkan lagi pengajaran aqidah yang dilakukan oleh penulis yang menjadikan pendakwah bebas sebagai karier sepenuh masa. Lebih-lebih lagi dengan kemunculan banyak karya-karya dan isu-isu terkini yang boleh menyesatkan aqidah seperti penggunaan kalimah Allah yang dibenar oleh mahkamah Malaysia untuk digunakan oleh penganut agama Kristian yang boleh mengelirukan masyarakat Islam. Pelbagai karya-karya ketuhanan juga diterbitkan dewasa ini yang ditulis oleh pelbagai aliran mazhab yang bertujuan mengembangkan ideologi masing-masing.

### **C. Penegasan Istilah**

Istilah-istilah penting yang akan di gunakan di dalam penelitian ini adalah seperti berikut;

1. Konsep. Konsep adalah elemen atau unsur dari proposisi atau keputusan. Justeru sebelum kita membincangkan sesuatu proposisi atau keputusan adalah sangat wajar diterangkan elemen-elemennya atau unsur-unsurnya terlebih dahulu. Menurut Kamus Dewan, konsep adalah pengertian am atau idea yang mendasari sesuatu. (Dewan Bahasa, 2007). Konsep berasal dari perkataan Latin: *concipere*, ertinya mencakup, mengandung, mengambil, menyedok, menangkap. Perkataan konsep diambil dari kata *conceptus* tersebut. Justeru konsep sebenarnya ertinya tangapan. Akal manusia apabila menangkap sesuatu, terujud buah atau hasil dari

tanggapan (*tasawwur*) itu yang diistilahkan sebagai konsep.<sup>3</sup> Dalam bahasa Indonesia pula istilah konsep diterjemahkan dengan istilah pengertian.<sup>4</sup> Istilah pengertian mempunyai maksud yang lebih luas. Justeru penulis akan menguraikan konsep atau tanggapan (*tasawwur*) ketuhanan secara umum, menurut Ibn Taimiyyah, Muktazilah, dan As Syariah, dan perbandingan di antara fahaman tersebut dengan konsep ketuhanan menurut Ahli Sunnah Wal Jamaah. Penulis seterusnya akan menguraikan konsep ketuhanan menurut Tuan Minal sebagaimana dijelaskan dalam kitabnya Aqidah al Najin melalui metode *istighna'* dan *iftiqar* beliau.

2. Pemantapan. Istilah pemantapan adalah berasal dari perkataan mantap yang menurut Kamus Dewan ertinya tidak berubah- ubah stabil.<sup>5</sup> Manakala pemantapan pula bermaksud, perihal mantap (perbuatan, usaha, dsb)memantapkan, proses menjadikan mantap, penstabilan. Oleh kerana aqidah umat Islam telah banyak dipengaruhi oleh elemen seperti golongan filsafah seperti (Aristotle, al Farabi, Ibn Sina), al *Mutakalimun* seperti (Muktazilah, Jabariah, Syiah) di zaman medieval Islam. Pengaruh ini juga munular ke alam Melayu. Justeru penulis akan menerangkan bagaimana konsep ketuhanan di dalam kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal mempengaruhi pemantapan tauhid *Uluhiyyah* dengan metode *istighna'* dan *iftiqar*.

3. Tauhid Uluhiyyah ertinya Allah itu dhat sebenar Tuhan yang sebenarnya di sembah.

---

<sup>3</sup> Poespoprodjo, W. *Logika Sientifika*, (Bdanung: Remadja Karya, 1985).

<sup>4</sup> Muhammad As Dusuqi, *Hashiyah Ummu Barahin*, ( Kaherah: Dar al Ihya al Kutub al Arabiyyah, 1978).

<sup>5</sup> *Kamus Dewan ed. keempat*. Dewan Bahasa dan Pustaka. Kuala Lumpur

#### **D. Rumusan Masalah**

Dalam melaksanakan penelitian atau penganalisaan ini penulis perlu mengenalpasti permasalahan penting yang perlu dikaji. Ini kerana dengan adanya persoalan-persoalan yang spesifik, ianya lebih mudah dilaksanakan kerana penulis sudah mempunyai hala tuju dan sasaran terhadap perkara utama yang hendak diselesaikan dan dilaksanakan. Berikut merupakan permasalahan- permasalahan penelitian yang perlu diselesaikan iaitu:

1. Bagaimana konsep ketuhanan menurut Tuan Minal?
2. Bagaimana pengaruh konsep ketuhanan tersebut terhadap pematapan Tauhid Uluhiyyah?

#### **E. Tujuan dan Kegunaan Penelitian**

##### **1. Tujuan**

Penelitian ini bertujuan untuk :

- a. Untuk mengetahui konsep ketuhanan Tuan Minal.
- b. Untuk mengetahui konsep ketuhanan dari sudut konsep *istigna'* dan *iftiqar*.

##### **2. Kegunaan**

Dengan hasil penelitian ini ia dapat menyumbang kepada:

- a. Perbhasan yang mantap mengenai konsep ketuhanan yang hakiki berdasarkan aqidah Islam sebenarnya.

- b. Konsep ketuhanan ini seperti yang diterangkan di dalam kitab Aqidah al Najin karya Tuan Minal ini menjadi hujah untuk menjelaskan kemantapan pemahaman tauhid Uluhiyyah.
- c. Dengan hasil kajian *literature* yang dijalankan dapat memberi maklumat penting kepada penulis akan metodologi dakwah yang sesuai digunakan supaya konsep ketuhanan sebenarnya sampai kepada masyarakat Islam golongan sasaran dakwah(*mad'u*) yang berbeda tahap pemahaman mereka.
- d. Sebagai salah satu syarat untuk meraih gelar Sarjana Sosial pada fakultas Dakwah dan Ilmu Komunikasi di Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau.

## **F. Tinjauan Pustaka**

Beberapa penelitian berkaitan aspek ketuhanan oleh tokoh ulama Melayu telah dibuat oleh beberapa saujana tempatan, namun tiada didapati penelitian dibuat tentang pemikiran Tuan Minal berdasarkan kitabnya Aqidah al Najin. Meskipun terdapat beberapa pengkaji yang turut melakukan penelitian terhadap kitab ini, namun penelitian mereka lebih bertumpukan kepada aspek lain, daripada membincangkan isu ketuhanan dalam kitab tersebut. Berikut adalah penelitian yang telah dibuat bersangkutan dengan topik Aqidah yang merujuk kepada kitab Aqidah al Najin :

1. Penelitian Sarjana oleh Hasbullah Mohammad pada tahun 2002 di Jabatan Aqidah dan Pemikiran Islam, di bawah judul "*Hadith-hadith Aqidah di dalam kitab –kitab Jawi : Tumpuan kepada Aqidah al Najin*". Penelitian ini lebih bertumpu kepada membincangkan hadith-hadith aqidah yang terdapat dalam kitab Aqidah al Najin. Selain mengeluarkan hadith aqidah pengarang turut mentakhrijkan hadith-hadith

tersebut. Penelitian pengarang bertumpukan kepada hadith-hadith aqidah dan bukan kepada permasalahan ketuhanan secara khusus.<sup>6</sup>

2. Penelitian Nor Hafsah Ismail juga tesis Sarjana Satera Universiti Kebangsaan, 1997: berjudul “ *Ilmu Tauhid: Penelitian Perbandingan Kitab Aqidah al Najin dengan Sukatan Tauhid KBSM dan Sekolah-Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semenanjung Malaysia.*” Pengarang memfokuskan perbandingan di antara kitab Aqidah al Najin dengan sukatan pelajaran Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semnanjung. Dalam penelitiannya Nor Hafsah membuat apakah ujud perbedaan engajarn tauhid dalam kitab Aqidah al Najin dengan sukatan Karikulum Bersepadu Sekolah Mengengah (KBSM) dan Sekolah Mengengah Agama Rakyat di kawasan Semenanjung Malaysia. Oleh kerana penelitian ini berdasarkan perbandingan tersebut di atas maka tidak ujud banyak kaitan tersebut dengan topik perbincangan penulis, kerana tidak terdapat perbincangan khusus tentang topik konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal.<sup>7</sup>
3. Terdapat penelitian-penelitian lain yang membincangkan ketokohan Tuan Minal, namun penelitian yang dibuat lebih bertumpukan kepada ketokohan beliau sahaja, tanpa menerangkan secara terperinci tentang kandung kitab Aqidah al Najin sebagaimana penelitian yang dibuat oleh Ahmad Fathy al Fatani dengan bukunya berjudul “*Ulama Beasr Dari Patani*” Penerbit Universiti Kebangsaan, 2002. dan juga tulisan Hasan Madmaran yang berjudul “*Pondok dan Madrasah di Patani*” (dan Penerbit Universiti Kebangsaan, 2001) dan Haji Wan Muhammad Saghir

---

<sup>6</sup> Muhammad As Dusuqi, *Hashiyah Ummu Barahin*, ( Kaherah: Dar al Ihya al Kutub al Arabiyyah, 2002).

<sup>7</sup> Nor Hafsah Ismail, *Ilmu Tauhid*, Penelitian Perbandingan Kitab Aqidah al Najin dengan Sukatan Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semenanjung Malaysia “, Tesis Sarjana Satera Universiti Kebangsaan, 1997.

Abdullah dalam karyanya Zainal Abidain al Fatani dan Tuan Minal Karangannya Rujukan Ulama Melayu.<sup>8</sup>

4. Penelitian Faizuri Abdul Latif, *Pemikiran Tuan Minal Dalam Aqidah Ketuhanan*, 2009: Penelitian terhadap Kitab Aqidah Al Najin disertasi Ph.D di Fakulti Pengajian Islam, Universiti Malaya. Pengarang telah mentransliterasikan teks ketuhanan kedalam Bahasa Melayu rumi dengan penggunaan teks asal kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal. Tranliterasi ini telah dilampirkan bersama dengan tesis tersebut.<sup>9</sup> Penelitian pengarang amat berharga dari segi transliterasinya kerana belum ujud hasil sebegitu sebelum ini. Walaubagaimana pun ulasan dan interpretasi akan subjek ketuhanan dan aplikasinya ke dalam permasalahan aqidah masa kini tidak menjadi titik berat kepada penelitian pengarang.

Pendekatan penulis adalah untuk membincang secara terperinci mengenai istilah *Istighna'* dan *Iftiqar* dan mengaplikasikan pemikiran Tuan Minal akan konsep ketuhanan di dalam konteks permasalahan dan kekeliruan aqidah masyarakat masa kini. Setakat ini belum terdapat penelitian dan tulisan yang menganotasi dan membahaskan konsep *Istighna'* dan *Iftiqar* yang terdapat dalam kitab Aqidah al Najin karya Tuan Minal dalam bentuk moden dan terkini. Pendekatan penulis ini di harapkan akan menjadi penelitian perintis dalam topik ketuhanan dari sudut pemikiran Tuan Minal.

---

<sup>8</sup> Wan Mohd. Shaghir Abdullah, *Koleksi Ulama Nusantara*, (Artikel Bersiri) *Akhbar Utusan Malaysia*, Jilid 1, ( Khazanah Fathaniyyah. Kuala Lumpur, 2004).

<sup>9</sup> Faizuri Abdul latif, "Pemikiran Tuan Minal Dalam Aqidah Ketuhanan" (Desitasi Ph.D, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2009)

## G. Metodologi Penelitian

Dalam penelitian ini metode yang di gunakan adalah seperti berikut:

### 1. Bentuk / Sifat Penelitian

Bentuk / sifat penelitian adalah berasaskan *literature survey* yaitu penelitian perpustakaan (*library research*).

### 2. Subjek dan Objek Penelitian

#### a. Subjek Penelitian

Kitab Aqidah al Najin karya Syeikh Zainal Abidin Bin Muhammad Al Fatani (Tuan Minal) adalah digunakan dalam metodologi penentuan subjek dalam penelitian ini.<sup>10</sup>

#### b. Objek Penelitian

Objek penelitian ini terbahagi kepada dua yaitu objek penelitian secara umum dan khusus;

##### i. Konsep ketuhanan secara umum.

ii. Konsep ketuhanan secara khusus. Konsep ketuhanan tauhid uluhiyyah secara khusus adalah juga menjadi objek penelitian penulis. Konsep ketuhanan di dalam kitab Aqidah al Najin secara khusus dibahagikan kepada dua perkara seperti berikut:

a. *Istighna'*. Konsep ketuhanan berdasarkan konsep *Istighna'* yang membawa maksud Tuhan Maha Kaya dan tidak berhajat kepada segala sesuatu dalam serba serbi perkara adalah menjadi objek

---

<sup>10</sup> Daud bin Abdullah, *Al- Durr al-Thamin* al Fatani, (Bankok:Maktabah wa Matbaah Muhammad alNahdi Auladih, 1820).



penelitian penulis. Penjelasan konsep *Istighna* dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat 20; istilah *suci dari Ghard* ertinya Allah tidak mengambil manfaat kepada diriNya dalam sesuatu perbuatanNya; dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu bukan menjadi kewajipan baginya. Istilah lawan kepada sifat 20 dan istilah lawan bagi *suci dari Ghard* ertinya Allah mengambil manfaat kepada diriNya dalam sesuatu perbuatanNya dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu menjadi kewajipan baginya akan diuraikan sebagai objek penelitian secara khusus di dalam penelitian ini. Uraian konsep *istghna*’ di dalam peniltian ini adalah dibuat secara berikut:

- i. pengertian iaitu dari sudut bahasa dan maksud pengertian dari sudut istilah konsep *istighna*’ ,
  - ii. uraian akan sifat-sifat konsep *istighna*’ ,
  - iii. uraian sifat-sifat berlawanan (mustahil) konsep *istighna*’ , dan
- b. *Iftiqar*. Konsep ketuhanan berdasarkan konsep *Iftiqar* ertinya alam berhajat kepada Allah dalam serbi serbi perkara termasuklah sejumlah 18 sifat (wajib dan lawan) seperti yang Kudrat, Iradat, Ilmu, Hayat, serta umum takluknya kepada sifat-sifat keempat di atas, Keadaan Allah S.W.T yang berkuasa Kuasa, Keadaan Allah S.W.T yang Berkehendak, Keadaan Allah S.W.T yang Mengetahui, Keadaan Allah S.W.T yang Hidup, dan Wahdaniyyat adalah wajib menjadi pengakuan bagi seseorang muslim. Adapun lawan kepada sifat Allah seperti di atas juga akan diuraikan di dalam penelitian ini. Uraian konsep *istghna*’ di dalam penelitian ini adalah dibuat secara berikut:

- i. pengertian iaitu dari sudut bahasa dan maksud pengertian dari sudut istilah konsep *iftiqar* ,
- ii. uraian akan konsep *iftiqar*,

- iii. uraian sifat-sifat berlawanan (mustahil) konsep iftiqar, dan emantapan tauhid uluhiyyah terbit dari empat perbahasan konsep *istighna'* dan *iftiqar* seperti di atas menjadi inipati penting di dalam penelitian ini.

### 3. Metode Pengumpulan Data

Metode penelitian (*survey*) perpustakaan, metode historis, dan dokumentasi (*literature*) digunakan untuk tujuan pengumpulan data.

#### 1. Metode penelitian perpustakaan:

Penelitian ini adalah berbentuk penelitian perpustakaan (*library research*). Oleh itu metodologi yang digunakan dalam mengumpul data adalah bertumpu kepada metode dokumentasi (*literature survey*) yang bersumberkan kepada kitab, buku, jurnal, ensiklopedia, kamus dan lain-lain. Metodologi ini amat penting bagi memperolehi maklumat yang tepat dan *authentic*. Di antara perpustakaan yang menjadi sumber penelitian penulis adalah:

- a. Perpustakaan Pusat Pengajian Islam, Universiti Malaya
- b. Perpustakaan Memori Zaaba, Universiti Malaya
- c. Perpustakaan Tun Sri Lanang Universiti Kebangsaan Malaysia
- d. Pusat Sumber Pondok , Patanni, Thailand

## 2. Metode Penelitian Historis

Metodologi ini digunakan dalam mengkaji latar belakang pengarang kitab Aqidah Al Najin, Syeikh Tuan Minal. Dengan metode ini penulis mengumpulkan data yang berkaitan dengan data-data masa silam dalam mengkaji kronologi kehidupan Tuan Minal. Metodologi ini juga dapat menimbang dengan terperinci keabsahan dan kesahihan sesuatu data dan sumber sejarah.

## 3. Metode dokumentasi (*literature survey*)

Kitab-kitab yang digunakan sebagai sumber metodolgi ini adalah seperti berikut:

- a. al-Fatani, Zayn al-'Abidin ibn Muhammad, Aqidah al-najin fi usul al-din / Zayn al-'Abidin ibn Muhammad al-Fatani (Aqidah Kaum Terselamat daripada Sesat dan Bida'ah)Terj Syed Ahmad Semait)
- b. Pusat Sumber Pondok , Patanni, Thaildan

## 4. Sumber Data

- a. Data Primer, yaitu sumber pokok dalam penelitian ini. Data primer dalam penelitian ini adalah dari penelitian *literature* tulisan Tuan Minal, kitab Aqidah al Najin tentang konsep ketuhan yang sebenarnya.
- b. Data Skunder, yaitu data pendukung yang diambil hasil dari kitab-kitab tentang ketuhanan yang ditulis oleh pakar-pakar di bidangnya.

## 5. Teknik Analisa Data

### a. Induktif

Metodologi ini di gunakan bagi membuat kesimpulan analisa data berbentuk khusus bagi menghasilkan kesimpulan yang berbentuk umum. Ia merupakan cara menganalisis data melalui pola berfikir yang mencari pembuktian dari hal-hal yang bersifat khusus untuk sampai kepada dalil-dalil yang bersifat umum.

### b. Deduktif

Metodologi ini di gunakan bagi membuat analisa permasalahan dengan lebih terperinci dengan menggunakan data-data dan hujah-hujah yang jelas.

### c. Komparatif

Metode komparatif ialah cara membuat kesimpulan dengan melakukan perbandingan terhadap data-data yang terkumpul ketika penelitian. Penelitian ini juga akan membuat perbandingan konsep ketuhanan dari pemikiran Tuan Minal di dalam kitab Aqidah al Najin dengan konsep ketuhanan secara umum, tinjauan umum tentang konsep ketuhanan; konsep ketuhanan umum ; konsep ketuhanan menurut Ibnu Taimiyyah; pahaman Muktazilah, dan pahaman al asyri'ah. Penelitian ini juga seterusnya dan membuat kesimpulan berdasarkan teknik penganalisis secara komperatif dalam penelitian ini.

## H. Sistematika Penulisan

Penelitian ini terdiri dari lima bab, yaitu :

Bab pertama adalah pendahuluan yang mengdanungi topik-topik seperti latar belakang masaaalah, alasan pemilihan judul, penegasan istilah, permasalahan, kegunaan penelitian, metode penelitian dan sistemetika penulisan.

Bab kedua berisikan biografi Tuan Minal terdiri dari sejarah kehidupan, kitab, karyanya dan kondisi masyarakat tempat Sheikh Zainal Abidin atau Tuan Minal.

Bab ketiga berisikan tinjauan umum tentang konsep ketuhanan; konsep ketuhanan umum; konsep ketuhanan menurut Ibnu Taimiyyah; pemahaman Muktazilah, dan pemahaman al asy'ariah.

Bab keempat merupakan bab inti pada skripsi ini, yaitu Konsep Ketuhanan Dalam Pemikiran Tuan Minal Di Dalam Kitab Aqidah Al Najin berisikan, konsep *istighna'*, konsep *iftiqar* dan pengaruhnya kepada pemantapan tauhid uluhiyyah..

Bab kelima adalah kesimpulan dan saran-saran. Penelitian ini juga akan melampirkan beserta transliterasi topik *istighna* dan *iftiqar* dari kitab Aqidah al Najin yang menjadi subjek utama di dalam penelitian ini di seksyen appendix penelitian ini.

## **BAB II**

### **SEKILAS TENTANG BIOGRAFI TUAN MINAL**

Tuan Minal adalah tokoh ulama Nusantara yang karangannya menjadi rujukan ulama Melayu. Ulama yang menjalan akviti terakhirnya di Sungai Dua, Seberang Perai, Pulau Pinang, Malaysia, terkenal di seluruh dunia Melayu sekurang-kurangnya kerana dua buah karya yang agong iaitu *Kasyaful Litsam* dan *Aqidah al Najin*.<sup>1</sup> Dalam Bab II ini penulis akan menerangkan sejarah kehidupan Tuan Minal, ketokohan dan sumbangan karya Tuan Minal dan kondisi masyarakat tempat Tuan Minal.

#### **A. Sejarah kehidupan Tuan Minal**

Latar belakang tokoh (1820an -1913) ialah ulama asal Pattani yang paling mashyur selepas Syeikh Daud al Fatani, Sheikh Wan Ahmad Yahya bin Wan Muhammad Zin al Fatani dan Syeikh Nik Mat Kecil al Fatani. Nama sebenarnya adalah Syeikh Zainal Abidin bin Muhammad al Fatani atau nama sebenarnya: Syeikh Zainal Abidin bin Muhammad Dahhan bin Syeikh Wan Syamsuddin bin Wan Syeikh Jaafar bin Syeikh Wan Husien bin Ali. Beliau

---

<sup>1</sup>Wan Mohd. Shaghir Abdullah, "Koleksi Ulama Nusantara", (Artikel Bersiri) *Akhbar Utusan Malaysia*, Jilid 1, ( Khazanah Fathaniyyah. Kuala Lumpur, 2004).

dilahirkan di sebuah kampung bernama Bendang Badang, disebuah tempat di lembangan sungai Patani, berdekatan dengan pekan Binjai Lima di tengah perjalanan antara Bdanar Patani dengan Bdanar Yala sekarang.

Selepas mendapat pendidikan asas di kampong kelahirannya, beliau belajar di pondok Bendang Daya. Di pondok ini beliau sempat berguru dengan pengasas pertamanya Syeikh Wan Mustafa bin Muhammad Faqih al Fatani@ Tok Wan Pa. Termasuk gurunya adalah Syeikh Abdul Rashid al Fatani, ulama mashyur dengan gelaran “keramat Pulau Bidan”. Beliau juga pernah berguru dengan Syeikh Muhammad Thaiyib bin Masud al Qadhi (Kedah) al Banjari dalam ilmu Usuluddin. Syeikh Muhammad Thaiyib bin Masud al Qadhi (Kedah) al Banjari pula adalah adalah anak murid kepada Syeikh Ali al Qadhi (Kedah) dalam bidang yang sama yaitu Usuluddin. Sanad beliau sampai kepada dua imam besar Ahlus Sunnah wal Jamaah, yaitu Imam Abu al Hasan al Asy’ari dan Imam Abu Mansour al Maturidi.<sup>2</sup>

Pendidikan terakhir Tuan Minal adalah di Makkah. Justeru membolehkan beliau diakui sebagai seorang ulama’ besar dan digelar dengan “*al-‘Alim al Alamah al Mudaqqiq al Fahamah Sirajuddin*”.<sup>3</sup> Di antara gurunya di Makkah termasuk Syeikh Daud al Fatani.

Gelaran *al-‘Alim al Alamah al Mudaqqiq al Fahamah Sirajuddin*” ertinya “*Lampu Agama* “ adalah tidak diragui. Gelaran yang sinonim dengan

---

<sup>2</sup>*Ibid,*

<sup>3</sup> *Ibid,*



namanya adalah Tuan Minal. Gelaran Tuan Minal berasal dari peristiwa apabila beliau merasa berang dan gusar apabila murid-murid beliau sering membaca Surah an Nas. Apabila sampai kepada ayat Minal Jinnati wanNas beliau mengeraskan tekanan suaranya. Semakin kuat perasaan marah menyerang perasaanya beliau lebih keras menekan suaranya apabila beliau sampai kepada ayat itu. Walau bagaimanapun keperibadian Tuan Minal adalah mempunyai perwatakan lembut dan ramah tamah dan tawaduk dan mencerminkan Tuan Minal adalah seorang yang mendalam ilmu tasawuf dan mempraktikanya sekali.

Tuan Minal adalah seangkatan dengan tokoh-tokoh seperti Syeikh Wan Muhammad Zin al Fatani, Syeikh Wan Abdul Kadir al Fatani, Syeikh Wan Ali Kutan al Kelantani, Syeikh Jamaludin Negri Sembilan (ayah kepada Syeikh Muhammad Said Linggi).

Diantara murid-murid beliau adalah Tok Jarum al Fatani, (kemudian pindah membuka pondok di Derga Kedah), Syeikh Muhammad Linggi, Negri Sembilan, Haji Abdullah bin Penghulu Sulaiman digelar Datuk Segendung Ilmu (Kenudi, Bachok, Kelantan) dan lain-lain.

Tuan minal termasuk dalam senarai tujuh ulama pengarang asal patani yang produktif. Selain mengajar, beliau pun aktif mengarang. Tiga buah karya beliau yang menjadi asas ilmu adalah; *Kash al Gaybiyyah* (Usulddin), *Kashy al Qitam (Fiqh)* dan *Aqidah al Najin* (usuluddin). Sebuah karyanya yang lain adalah *Miftah al Murid fi Ilm al Tauhid*, tidak begitu terkenal: Cuma sebuah

kitab kecil yang dicetak bergabung dengan tulisan anaknya Syeikh Omar bin Zainal Abidin dan Tuan Haji Ahmad bin Abdul Rauf Melaka.

Tuan Minal pernah mendirikan rumahtangga sebanyak tiga kali. Beliau memperolehi tujuh anak hasil dari ketiga-tiga perkahwinannya. Hasil dari perkahwinanya yang pertama dengan Hajah Maryam beliau dikurniakan lima orang anak. Manaka perkahwinannya yang kedua dan ketiga masing-masing memperoleh seorang anak. Dikalangan anak-anak Tuan Minal anak sulung beliau (Haji Hassan) paling akhir meninggal dunia dan berkesempatan berhijrah bersamanya ke Sungai Dua, Seberang Perai, Pulau Pinang.<sup>4</sup> Di antara zuriat keturunan Tuan Minal Haji Muhammad Salleh dan Haji Omar sahaja paling terkenal yang berjaya meneruskan perjuangan beliau yang telah menjejak langkah beliau sebagai penulis. Selain dari itu cicit Tuan Minal bernama Haji Abdul Wahab pernah menjawat jawatan Ketua Majlis Agama Islam Pattani dan memimpin pusat pengajian podok di sana.

## **B. Ketokohan dan Sumbangan Karya Tuan Minal**

Tuan Minal adalah salah seorang tokoh ulama Pattani. Sepanjang kehidupannya beliau sangat mencintai ilmu. Ilmunya diperoleh bukan sahaja di kampung halamannya tetapi juga diluar negara dari pelbagai tokoh ulama yang *authentic* dizamannya. Selain mengajar dan mengasaskan institusi pusat

---

<sup>4</sup> Faizuri Abdul latif, *Pemikiran Tuan Minal Dalam Aqidah Ketuhanan*, (Desertasi Ph.D, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2009).

pengajian pondok sekembalinya dari pengajiannya di Mekkah, beliau juga sangat giat menghasil karya karya penulisan di dalam bidang Usuluddin dan di luar bidang Usuluddin. Karya-karya Tuan Minal di dalam bidang Aqidah yang membahaskan persoalan *uluhiyyat*, *nubuwat* dan *sam 'iyyat* adalah seperti berikut:

a. *Aqidah al Najin*.

Kitab ini merupakan sebuah karya *masterpiece* Tuan Minal dalam bidang Usuluddin peringkat tinggi dalam Bahasa Melayu yang dijadikan teks utama di pengajian pondok-pondok di Patanni, Kelantan dan Kedah sehingga kini. Edisi pertama kitab ini selesai dikarang pada tahun 1308H/1890M. Karya ini merupakan terjemahan daripada kitab *Muqaddimah* atau *Matn al Sanusiyyah* karangan Imam Sanusi yang turut diiringi dengan penjelasan dan pengolahan yang mendetail oleh Tuan Minal. Edisi kedua adalah cetakan al Matba'ah al Miriyah dikeluarkan pada tahun 1332H/1913M.

b. *Kasyaf al Qhaybiyyat*.

Kitab ini merupakan karya terjemahan dan himpunan beberapa kitab Arab seperti, *Daqa iq al Akhbar fi Dhikr al Jannah wa al Nar* tulisan Imam Abd al Rahim bin Ahmad al Qadi., *al Durr al Hassan* karangan al Sayuti, *Masyariq al Anwar* karangan Syeikh Hasan al Adawi dan beberapa karya lain yang tidak disebut oleh Tuan Minal. Selain menterjemah kitab-kitab tersebut beliau membuat pengolahan dan

perbahasan akan karya tersebut. Di dalam kitab ini juga beliau menegaskan bahawa karyanya bertujuan untuk memberi kefahaman terhadap golongan yang tidak memahami bahasa Arab. Karya ini selesai dikarang di Makkah pada tahun 1301H/1883M. Fokus perbincangan kitab yang mengandungi 150 halaman ini adalah dalam perkara-perkara *al sam 'iyyat* dan *al ghaybiyyat*.

c. *Miftah al Murid fi Ilm al Tawhid*

Karya ini adalah risalah kecil yang mengandungi 16 halaman di dalam bidang aqidah ini yang menggabungkan beberapa pengarang di dalamnya diantaranya ialah anak Tuan Minal, Sheikh Omar dan Tuan Haji Ahmad Abdul Rauf, Melaka menguraikan pandangan Tuan Minal tentang doktrin ketuhanan terutamanya berkaitan sifat dua puluh. Ia juga membahaskan tentang perkara wajib, harus dan mustahil Rasul yang diterangkan dalam tujuh halaman. Cetakan pertama kitab ini dilakukan pada tahun 1330H/1912M oleh al Makbaah al Taraqi al Majidiyya al Uthmaniyyah, Makkah. Karya ini turut memuatkan tulisan anak Tuan Minal, Syeikh Omar yang menguraikan tentang konsep *i'tiqad*, secara spesifiknya akan perbuatan dan perkataan yang tanpa disedari boleh menjerumus seseorang ke lembah kekufuran dan kemurthadan. Karya ini di akhir dengan perbahasan Tuan Haji Ahmad Melaka yang membahaskan tentang perbahasan sifat duapuluh dan kenabian yang dipersembahkan dalam bentuk puisi.

- d. *Irsyad al Ibadillah Sabil al Rasyad*. Kitab ini adalah risalah kecil mengenai *I'tiqad* yang benar dan penyelamat dari lembah kesesatan. *I'tiqad* yang paling benar adalah ialah Ahl Sunnah wa Jamaah. Beliau mengajak umat Islam supaya berpegang teguh kepada aqidah sebenarnya. Karya ini megdanungi 14 halaman yang menjadikan fahaman Ahl al Sunnah sebagai fokus utamanya di bdaningkan dengan perbahasan sifat-sifat di dalam karya-karyanya sebelum ini.

Manakala karya bukan Aqidah Tuan Minal adalah seperti berikut:

1. *Kasyaf al Litam 'an As'ilah al Anam* (Kitab Fekah). Kitab Feqah ini selesai ditulis pada tahun 1307H/1889H. Ia merupakan sebuah kitab Feqah yang lengkap di dalam bahasa Melayu menyaingi kitab-kitab Syeikh Daud al Fatanni seperti *Furu' al Masa il*, *Bughyah al Tullab* dan *Hidayah al Mutaalim*. Dicitak pertama kali di Makkah tanpa tahun cetakan atau nama pencetak.
2. *Faedah Pada menyatakan Fidyah Sembahyang dan Puasa atas Mazhab Hanafiyah*. Karya ini dicetak pada hamisy (tepi) kitab *al Futuhat al Ilayhiyyat* karangan Haji Abdul Rahman Gudang Patanni, al Matbaah al Miriyyah al Kainah fi Makkah al Mukarramah tahun 1322H/1904M.

3. *Tabassum al Syribin*. Kitab ini membahaskan hukum rokok dan tembakau. Cetakan pertama dan kedua oleh al Matbaah al Ahmadiyyah, Singapur pada tahun 1344H/1927M mengandungi 9 halaman.

Kahazah ilmu hasil karya-karya Tuan Minal seperti di atas menjadi sumbangan sebagai sumber ilmu dalam alam Melayu serta menjadi rujukan berzaman yang menjangkau masa melebihi 100 tahun. Kitab Aqidah al Najin contohnya menjadi sumber utama akan konsep tauhid Uluhiyyah sebenar sepatutnya difahami oleh semua golongan Islam kini.

### **C. Kondisi Masyarakat Tempat Tuan Minal**

Apabila pulang dari Makkah berbekal ilmu pengetahuan Islam yang mendalam dan kesedaran untuk menaburkan bakti dan menyumbang sesuatu peninggalan yang bermakna kepada masyarakat Tuan Minal telah mengasaskan pusat pengajian beliau sendiri dengan menjadikan kampung Bendang Badang sebagai lokasi pondok pertamanya. Sudah tentu masyarakatnya sangat memerlukan pusat pengajian bagi mendidik mereka dan masyarakat luar akan ilmu-ilmu Islam. Hasil dari pembinaan pusat pengajian pondok tersebut Tuan Minal telah berjaya menarik ramai dari golongan masyarakatnya untuk menuntut ilmu di situ. Beliau bukan sahaja telah mendidik masyarakat di pusat pengajian pondoknya tetapi karyanya seperti kitab Aqidah al Najin masih lagi relevan di zaman ini.

Tuan Minal yang pernah ditawarkan menjadi jawatan qadhi dan beberapa jawatan penting dalam bidang agama ditolak oleh kerana komitmentnya yang sangat mendalam mendidik masyarakat untuk memahami ilmu Islam. Dengan berkat kegigihan dan kesabaran Tuan Minal, beliau berjaya membentuk dan mendidik pelajar-pelajar yang sebahagiannya terdiri dari kaum masyarakatnya sendiri menjadi ulama yang disegani.

Walaupun telah berjaya membangunkan pengajian pondok di kampung halamannya Tuan Minal tidaklah terus menetap di Pattani. Beliau pula mengambil inisiatif untuk berhijrah dan membuka pusat pengajian pondok di Sungai Dua, Seberang Perai, Pulau Pinang. Penghijrahan ini adalah kemungkinan atas desakan dan tekanan politik dalaman negeri Pattani terhadap aktivis-aktivis Islam.<sup>5</sup> Penghijrahannya ke Malaysia telah melahirkan ramai ulama.

Lokasi pilihan Taun Minal pada kali ini adalah di Permatang Sungai Dua, Seberang Perai Pulau Pinang. Dengan keujudan pusat pengajian pondok tersebut, beliau telah berjaya menarik ramai daripada anggota masyarakat menuntut di situ. Sekali lagi dengan berkat komitment beliau ramai ulama telah dilahirkan.

Sumbangan Tuan Minal dalam mendidik masyarakat sepanjang hayatnya sehingga kini telah melahirkan tokoh-tokoh ulama seperti Tok Syeikh Jarum Fattani, Syeikh Muhammad Said Linggi, Haji Abdullah bin Penghulu Sulaiman (Datuk Segendung Ilmu) Haji Mustafa Ismail @ Tok Cik Dol, Haji

---

<sup>5</sup> *Ibid*,

Saman Abdul Rahman, Pak Chu Yeh Tok Raja Haji (Jambu), Tok Chaok, Haji Wan Muhammad @ Wan Ahmad Samela, Haji Senik bin Salleh dan dari zuriatnya sendiri, seperti Syeikh Muhammad Saleh bin Zainal Abidin, Syeikh Omar bin Zainal Abidin, Tuan Haji Sulong bin Abdul Kadir dan lain-lain lagi.





### BAB III

## TINJAUAN UMUM TENTANG KONSEP KETUHANAN DALAM ISLAM

Di dalam wikipedia<sup>1</sup> perkataan Tuhan, *God* didefinisikan dalam konteks *monotheism* and *henotheism*. Dalam konteks *polytheistic* secara umum, konsep ketuhanan di jelaskan dalam istilah *deity* ertinya sembahsan, berhala, dewa dan sebagainya. Tuhan atau God didefinisikan di dalam Wikipedia seperti di bawah:

*“God is the English name given to a singular being in theistic and deistic religions (and other belief systems) who is either the sole deity in monotheism or a single deity in polytheism. God is most often conceived of as the supernatural creator and overseer of the universe. Theologians have ascribed a variety of attributes to the many different conceptions of God. The most common among these include omniscience (infinite knowledge), omnipotence (unlimited power), omnipresence (present everywhere), omnibenevolence (perfect goodness), divine simplicity, and eternal and necessary existence.*

*God has also been conceived as being incorporeal ([immaterial](#)), a [personal](#) being, the source of all [moral obligation](#), and the "greatest conceivable existent" These attributes were all supported to varying degrees by the early [Jewish](#), Christian and Muslim theologian philosophers, including Maimonides<sup>1</sup> Augustine of Hippo and Al-Ghazali respectively. Many notable medieval philosophers and modern philosophers developed arguments for the existence of God. Many notable philosophers and intellectuals have, in contrast, developed arguments against the existence of God.”*

---

<sup>1</sup>Wikipedia.” Conceptions of God, God, <http://en.wikipedia.org/wiki/God> (akses June 15, 2010).

Dalam pemikiran aliran *evolusionism* dinyatakan bahawa proses pemikiran manusia tentang Tuhan bermula dari konsep Henotheism<sup>2</sup> kepada konsep Polytheism, kepercayaan kepada banyak Tuhan dan berbagai berhala (dieties), dewa dewi d.s.b. Walaubagaimanapun apabila masyarakat berkembang maka kepercayaan Polytheism<sup>3</sup> itu menjadi Monotheism<sup>4</sup>.

Walaubagaimanapun teori evolusi tentang ketuhanan ini masih mendapat tentangan daripada pemikiran aliran oer-monotheism (tahuahid khalis atau monotheosim tulen) yang berpendapat bahawa agama tidak melalui evolusi dari bertuhan banyak menjadi satu, tetapi agama sejak terdahulu adalah bersifat monotheism, bertuhan satu, sehingga di kalangan puak primitif sekalipun. Pendapat ini didukung oleh Archbishop Sodablom dari Sweden, Alfred Bertholot, Edwaerd BlamErast, Le Roy, Albert C. Krajit dan Wilhelm Schmitf. Wilhelm Schmitf berpendapat bahawa

---

<sup>2</sup> Henotheism berasal dari perkataan Greek (Greek ἕν θεός hen theos "one god"), iaitu satu tuhan, terminologi yang digunakan oleh Max Müller, yang membawa maksud penyembahan kepada satu tuhan sementara menerima keujudan atau kemungkinan keujudan sembahhan-sembahhan (deities) lain. (Muller, 1878). Kepercayaan seperti ini adalah salah satu contoh anutan puak jahiliyyah musyrik Quraisy di zaman rasullullah s.a.w.

<sup>3</sup> Polytheism adalah kepercayaan kepada banyak sembahhan (deities) dalam bentuk berhala, dewa dewi atau *spirit* dan mempunyai mistik dan ritual tersendiri. Ia adalah anutan kebiasaan orang Roman dan Greek yang asal usulnya adalah ahli *paganism*. (Wekepedia.org)

<sup>4</sup> Monotheism adalah kepercayaan kepada kejududah satu sembahhan (*the belief in theology that only one deity exists*). Wekipedia.org mendefinasikannya konsep "monotheism" cenderung dan didominasi oleh konsep ketuhananan dalam ajaran kumpulan agama-agama keturunan Nabi Ibrahim a.s.. seperti Judaism, Christianity, Islam, d.s.b.

Tuhan tidak datang di dalam pemikiran manusia secara evolusi tetapi melalui wahyu (revelation).<sup>5</sup>

Aliran pemikiran teori *revelationism* mendukung fahaman *monotheism* yang mantap, dan secara realiti telah tersebar luas di kalangan sarjana agama. Hanya bagaimana sebenarnya hakikat konsep tauhid (*monotheism*) itu, masih dalam perbezaan dan arena perbahasan antara satu agama dengan yang lain, bahkan antara ulama dengan ulama walaupun di dalam sesama agama.

Menurut A. Mukti Ali yang menolak teori *evolusionism* menyatakan bahawa sejak dahulu lagi (manusia pertama) adalah *monotheism* (tauhid) manakala *polytheism* merupakan penyimpangan terhadap *monotheism*.<sup>6</sup> Sementara itu di antara Falasifat Islam yang dipengaruhi oleh falsafah Yunani seperti al Farabi merumuskan konsep tauhidnya dengan mengistibatkan sifat-sifat bagi *Wajib al Wujud* (Allah) dengan berbagai-bagai sifat seperti tidak terbahagi kepada fasal-fasal, berbilang dan mempunyai bahagian-bahagian atau unsur-unsur tertentu.<sup>7</sup>

Demikian juga puak-puak yang sesat yang tersimpang dari fahaman ahli Sunnah Wal Jamaah yang terpengaruh dengan falsafah Yunani seperti di kalangan aliran pemikiran Jahmiyyah, Khawarij, Qadariah, dan Muktazillah berpendapat untuk membentengi tauhid Islam,

---

<sup>5</sup> Herbert Spencer, *Principles of Sociology*, 1877

<sup>6</sup> Mukti A. Ali, *Ilmu Perbandingan Agama*, (Yogyakarta: Yayasan Nida, 1969).

<sup>7</sup> Abu Nasr al Farabi, *al Jam 'bayna Ra'y al-Hakimayn*, (Kaherah: Matba'ah al Sa'ada, 1907).

dengan cara menafikan seluruh sifat bagi Allah, atau walau Allah itu harus bersifat, tetapi sifatNya itu tidak terpisah dari dhatNya (*al-sifat ayn al dhat*).<sup>8</sup>

Walaupun kaum Muktazilah itu telah menafikan sifat-sifat Allah dengan sifat-sifat makhluk, akan tetapi mereka masih menetapkan sebahagian sifat-sifat Allah seperti : *Wahdaniyyah*, *Qidam*, dan *Samadiyyah*; sifat-sifat tersebut adalah sifat-sifat positif dari segi *lafaznya* dan negatif dari segi maknanya.<sup>9</sup>

Ini bermakna pemahaman yang sebenarnya tentang konsep tauhid Muktazilah adalah tidak menafikan sifat-sifat *Ilahiyyah* secara mutlak tetapi mereka masih menetapkan sifat bagi Allah seperti sifat sama', basar' dan iradah, dan sifat-sifat tersebut bersatu dalam dhatNya (*al-sifat ayn al dhat*) dan mereka mengingkari jika sifat-sifat tersebut berada di luar *dhatNya*.<sup>10</sup>

Pemikiran Ibn Taimiyyah sebagaimana pendapat para *Salaf* pula berbeda dari konsep Tauhid Multazilah yang menyifatkan Allah sebagai mana menyifatkan dirinya dan Rasullulah menyifatkan dirinya, baik secara *ithbat* (penetapan) maupun penafian, menetapkan apa yang Allah tetapkan, tanpa *takyif*<sup>11</sup> dan *thamtil*<sup>12</sup> tanpa *tahrif*<sup>13</sup>, dan *ta'til*<sup>14</sup>. Demikain juga

---

<sup>8</sup> Ali Sami. *Nahiyah al Nasysyar, al Iqdam fi Ilm al Kalam*, (Fard Gium, 1981).

<sup>9</sup> Abu Fath Muhammad b. Abdul Karim b. Abu Bakar Ahmad al Syarastani, *Nihayah al Iqdam fi Ilmi al Kalam*

<sup>10</sup> *Ibid.*, al Nasysyar

<sup>11</sup> *Takyif* artinya menjadikan sesuatu yang kepada hakikat tanpa terikat dengan perumpamaan, atau mempertanyakan sesuatu dengan *sighah* 'kayfa' (bagaimana) yang dapat difikirkan oleh akal manusia.

mereka menafikan Allah sebagaimana apa yang Allah nafikan bagi diriNya, dengan menetapkan apa yang ditetapkannya tentang sifat-sifat, tanpa *ilhad*<sup>15</sup> terhadap asma'Nya dan ayat-ayatNya, dan sifat-sifat *Ilahiyyah* tersebut berada di luar dari dhatnya.<sup>16</sup>

Ibn Taimiyyah menetapkan sifat-sifat Allah yang turut meliputi penetapan asma' dan sifat-sifat dengan peniadaan (nafi) persamaan dengan sifat makhluk, yaitu penetapan tanpa penyerupaan, (*ithbathun bila tasybih*) dan penyucian tanpa pengingkaran sifat (*tanzihun bila ta'til*) sebagaimana firman Allah dalam surah al Syura (42):11.

Setelah kaum Muktazilah muncul dengan membawa konsep tauhid yang baru, maka muncullah al Asyari dan golongan Asya'riah yang menentang puak Muktazilah dan menampilkan konsep tauhid berasaskan rumusan yang lain. Contohnya al Asy'ari merumuskan bahawa Allah itu tidak sebdaning dengan segala sesuatupun (*muqalafatuhu t'ala lil hawadithi*), *Esa*, *'Alim*, *Qadir*, dan *Hayyum*. Allah itu *Esa*, sebab jika Tuhan lebih dari satu maka setiap tuhan akan mentadbir alam menurut hukum-hukum dan peraturannya sendiri. Danai kata di sana ada dua tuhan, maka tidak mungkin pengurusan atau pentadbiran keduanya diterapkan

---

<sup>12</sup> *Tamthil* ertinya mempercayai bahawa sifat-sifat Allah sama dengan sifat-sifat makhluk.

<sup>13</sup> *Tahrif* ertinya merubah teks al Quraan atau al Hadith mengenai asma' dan sifat Allah atau makna-maknanya daripada apa yang dimaksudkan oleh Allah.

<sup>14</sup> *Ta'til* ertinya tidak menetapkan asma' Allah, sifat-sifatNya dan Af'alNya, atau menetapkan sebahagian dan menafikan sebahagian yang lainnya

<sup>15</sup> *Ilhad* ertinya berpaling dan mengingkari sesuatu yang wajib diimani dan diamanatkan termasuk dalam hal iman kepada Asma' Allah.

<sup>16</sup> Abu Abd Allah Alim Falihi Abd Allah, *Mu'jam alFaz al Aqida*, (Kuwait: Maktabah al 'Abikah, 1997).

dalam satu aturan yang tidak sesuai dengan hukum-hukumnya., maka menurut lazimnya akan terjadi kelemahan bagi keduanya atau salah satu darinya, dan mustahil tuhan tersebut bersifat *Qadim*.<sup>17</sup> Dalil al *tamaanu* ini dibincangkan oleh alSyahrastani, al Juwayni dan al Ghazali dalam karya-karya ilmu kalam mereka.

Oleh itu, Ibn Taimiyyah muncul dengan membawa konsep tauhid baru yang berbeda dari konsep tauhid al *Mutakalimum* dan *Falasifah* dengan cara membedakan antara dua jenis tauhid iaitu tauhid al *rububiyah* dan *tauhid al uluhiyyah* serta tauhid al *asma' wa al sifat*, konsep tauhid ini dianggap kontroversial dan menentang fahaman yang ada pada masa itu, samada di kalangan puak *Mutakalimun*, *Falasifah* dan juga sebahagian Sufiyyah.

Selanjutnya Ibn Taimiyyah di dalam menerapkan konsep tauhidnya ini berusaha membersihkan akidah yang biasanya dipegangi umat Islam dari Syirik dengan segala bentuk *bid'ah* dan *khurafat* masyarakat ketika itu. Dengan menampilkan pengertian syirik dan segala sesuatu yang berkaitan dengannya, dia mengadakan reformasi terhadap pengertian Islam yang telah dikelirukan, khususnya dalam bidang aqidah dan syariah. Beliau mengujudkan gerakan *purification* (penyucian tauhid) dalam Islam dengan pola yang jelas "kembali kepada al Quraan dan alHadith". Hal ini boleh dilihat dari sikapnya terhadap persoalan atau isu mazhab Wahdah al wujud, ittihad, dan hulul serta sikapnya terhadap *tawasul* dan *wasilah*. Ibn

---

<sup>17</sup> Abu Hasan al Sya'ari, *Al Luma' fi al Radd 'ala Ahl al Zaygh wa al Bida*, Tahqiq amudah Gharabah, (Misr: Maktabah Munirah 1955).

Taimiyyah memperjuangkan konsepnya itu dengan dengan ilmu dan amalnya yang nyata.<sup>18</sup>

Ibn Taimiyyah dengan menampilkan konsep tauhid semacam ini mendapat tentangan dari kalangan Sultan dan para ulama *kalam* seperti Muktazilah, Qadariyyah, Syi'ah, Asya'irah bahkan di kalangan Sufiyyah sendiri kerana konsepnya dianggap menentang konsep tauhid yang ada pada masa itu, khususnya dalam masalah tauhid *uluhiyyah* dan tauhid *asma' wa sifat*. Hal inilah yang merupakan salah satu yang memaksa Ibn Taimiyyah keluar masuk penjara sampai akhirnya ia pun meninggal di dalam penjara.

Namun konsep tauhid ini secara konsisten terus diperjuangkan oleh murid-muridnya seperti Ibn Qayyim al Jawziyyah, dan Ibn Abd al Hadi. Konsep tauhid ini telah tersebar dan berkesan di kalangan kaum muslimin di dunia Islam secara hebat, dan mendorong timbulnya gerakan *salafiyyah* dan aliran *salafiyyah* komtemporari di dunia Islam. Gerakan-gerakan ini diwakili oleh aliran *Salafiyyah* seperti Jamal al Din alAfghani, Muhammad Abduh, Muhammad Rasyid Rida, dan Hasan al Banna di Mesir serta Muhammad b Abd al Wahab di Arab Saudi. Aliran pemikiran ini juga menyerlah lain-lain jazirah Arab seperti di Sudan dengan gerakan al *Mahdiyyah*, di Libya gerakan *Sanusiyyah*, di benua India dengan gerakan *Tajdid*. Di dunia Melayu pula pengaruh aliran pemikiran Ibn Taimiyyah

---

<sup>18</sup> Ibn Taimiyyah, *Majmu' Fatawa*, Vol 1 & 5, tahqiq oleh Dr. Muhammad Rasyad Salim, (Riyadh;Jama'iah al Imam Muhammad b Saud al Islamiyyah, 1404).



ini di dokongi oleh gerakan *Salafiyyah* di Indonesia. Aliran pemikiran *Salafiyyah* Timur tengah adalah jembatan pemikiran konsep tauhid Ibn Taimiyyah ke dunia Islam lain-lainnya seperti di benua India, dan Indonesia.

#### **A. Konsep ketuhanan menurut Ibnu Taimiyyah**

Metode atau manhaj Ibn Taimiyyah dalam perbahasan aqidah adalah seperti berikut:

- a. Berpegang teguh kepada nas dan agama. Metode Ibn Taimiyyah adalah berpegang teguh kepada nas-nas al Quraan dan al Hadith. Al Quraan adalah petunjuk lengkap bagi manusia seperti dijelaskan dalam al Quraan seperti ayat-ayat berikut:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

Artinya:

*"Pada hari ini telah aku sempurnakan bagi kamu agama kamu, dan Aku telah cukupkan nikmat Ku kepada kamu, dan Aku telah redha Islam itu menjadi agama bagi kamu". (Q:S al Maidah : 3 ),*

وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ

°

Artinya :

*”Dan Kami turunkan kepada kamu al Quraan yng menjelaskan tiap-tiap sesuatu menjadi hidayah petunjuk, serta membawa rahmat dan berita yang mengembirakan, bagi orang-orang Islam”.(Q: S al Nahl :89)*

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَالِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ  
وَإِلَيْهِ أُنِيبُ تَوَكَّلْتُ

yang bermaksud

*”Dan (Katakanlah wahai Muhammad kepada pengikut-pengikutmu) apa jua perkara agama yang kamu berselihan padanya maka pemutusnya terserah kepada Allah, Hakim yang demikian kekuasannya ialah Allah Tuhannya, kepadaNya aku berserah diri dan kepadanya aku rujuk kembali (dalam segala keadaan)”. (Q: S al Syura : 10)*

Ibn Taimiyyah juga tidak menolak *ijma'* dan *qiyas* malah mengembalikan keduanya kepada al Quraan dan Sunnah yang merupakan asas sumber agama Islam. Beliau mengatakan : *”Sesungguhnya Rasullullah s.a.w. telah menerangkan semuanya dengan al Quraan dan Sunnah, sedangkan ijma' juga adalah benar kerananya sesungguhnya mereka tidak akan sepakat kesesatan begitu juga qiyas yang benar adalah qiyas yang sesuai dengan al Quraan dan Sunnah”*.<sup>19</sup> Pemikiran Ibn Taimiyyah dalam soal aqidah adalah dijelaskan dalam kitanya *”al Aqidah al Wasitiyyah”*

---

<sup>19</sup> Yusuf Muhammad, Musa, *Ibn Taimiyya*, ( Mesir: Hay'ah Masriyah al 'Amah Li al Kutub. 1977).

Karyanya yang dikarang pada tahun 680H yang secara khususnya menerangkan mengenai sifat-sifat Allah berdasarkan kepada al Quraan dan Sunnah dan pendapat para sahabat.<sup>20</sup>

b. Bersandarkan kepada akal sesuai dengan kemampuan

Walaupun Ibn Taimiyyah sangat bepegang teguh kepada nas al Quraan dan Sunnah dan keterangan sahabat namun ia tidak menolak akan kemampuan logika akal fikiran manusia di mana padangannya besesuaian dan tidak melampau.

Menurut Ibn Taimiyyah kemampuan pemikiran manusia sangat terbatas yang hanya mampu menghukumi hal-hal yang bersifat duniawi semata-mata dan masih di dalam keterbatasan sebagai kapasitasnya sebagai insan yang lemah di sisi Allah. Dalam hal-hal yang abstrak, akal manusia akan memutuskan hukum dengan jalan *tahyul* atau *tasawwur* sehingga kesimpulan yang dibuat oleh seseorang itu masih belum tentu akan kesahihannya dan kebenarannya. Oleh itu pastilah akal manusia tidak menjangkau akan perkara-perkara ghaib kerana perkara-perkara ghaib perlu bersifat pasti dengan menyakinkan.<sup>21</sup> Maka akal manusia sangatlah memerlukan keterangan nas al Quraan dan al Sunnah bagi menjelaskan akan hakikat sebenar alam ghaib dan perkara-perkara yang diluar jangkauan

---

<sup>20</sup> Ibn Taimiyyah, *Al Aqidah al Wasitiyyah*, tahqiq Zuhayr al Syawis, (Beirut: al Maktab al Islami. 1984).

<sup>21</sup> Muhammada al Sayyid Muhammad al Jalaydan, *Manhaj al Salaf bayna al 'Naql*. (Mesir: Matba'ah al Syabab. 1994).

dan pemikiran dan kelimuan manusia yang terbatas. Tidak hairanlah maka dengan itu terjadinya perbedaan pendapat dan metode dalam perbahasan aqidah seperti golongan *Salaf* yang menetapkan batasan-batasan akal, kemampuan akal dan tugas-tugasnya dan menetapkan perlunya penggunaan akal dalam memahami dan mengetahui dalil *syar'i*. Akal bukan asas menetapkan dalil *syar'i* tetapi asas bagi mengetahui dalil *syar'i*. Dalil *syar'i* itu adalah tetap samada manusia mengetahuinya atau tidak seperti contohnya penciptaan sesuatu yang mana penciptaan itu bisa diketahui oleh akal atau pun tidak termasuklah dalam hal-hal kenabian d.s.b. Di sebaliknya golongan *Falasifah* (Aristotle, Ibn Sina, al Farabi dan Ibn Rusyd) dan ahli *al Mutakallimun* (Muktazilah, al Asyairah dan al Muturdiyyah yang terakhir) lebih menggunakan logika akal manusia daripada dalil naqli dalam menghujjahkan persolan akidah.<sup>22</sup>

Ibn Taimiyyah yang tidak menolak logika akal secara mutlak mengkritik beberapa asas pemikiran Aristotle yang dianggap berbahaya jika diaplikasikan dalam pemikiran aqidah Islam seperti penggunaan akal secara *extreme* sehingga menuhankan akal tersebut. Dalam kitabnya *Naqd al Mantiq* beliau menjelaskan kesalahan Aristotle dalam penggunaan *al hadd*, *al qiyas* dan lafaz yang

---

<sup>22</sup> Ahmad al Amin, *Duha al Islam* ( Kaherah: Maktabah al Nahdah al Misriyyah), 1978.

sebenarnya mengaburkan erti dan tujuan yang ia inginkan terutamanya lafaz-lafaz yang digunakan dalam perbahasan ketuhanan.<sup>23</sup>

Dalam penggunaan akal Ibn Taimiyyah memberikan pensyatan khusus iaitu akal tidak boleh keluar dari perintah Allah dan laranganNya, sebagaimana ditekankan oleh Rasullullah s.a.w. dalam hadith Qudsi yang bermaksud:

*"Berfikirlah tentang makhluk Allah dan jangan sekali-kali berfikir tentang dhatNya, maka kamu akan binasa.*

Di sini jelaslah skop tugas akal adalah berfikir tentang ciptaan Allah yang dengan itu dapat meningkatkan dan memantapkan keimanan seseorang kepada Allah manakala perbincangan tentang *dhat* Allah bukanlah termasuk dalam skop jangkauan akal pemikiran manusia.

Kesimpulannya Ibn Taimiyyah berusaha menggabungkan dua metode dan pendekatan iaitu metode *naqli* dan *aqli*. Beliau menekankan bahawa petunjuk Allah (*dilalah*) dalil-dalil al Quraan terhadap masalah usuluddin bukan hanya berasaskan keterangan Rasul-rasul sahaja malah berlandaskan keterangan akal.<sup>24</sup> Dalam hujahnya Ibn Taimiyyah menjelaskan bahawa dalil akal yang jelas (*soreh*) akan sentiasa bersesuaian dengan dalil naql yang benar dan tidak mungkin akan terjadi pertentangan kecuali salah satu darinya

---

<sup>23</sup> Ibnu Taimiyyah, *Naqd al Mantiq*, (Maktabah al Sunnah al Muhammadiyyah Kaherah, 1951).

<sup>24</sup> Ibn Taimiyyah, *Dar'u Ta'rud al Aql wal al Naql*, Vol 1, (Matba'ah Dar al Kutub. Kaherah, 1971).

lemah. Mengenai masalah pertentangan antara dalil akal dan naqli ulama' *Mutakallimun* akan pertentangan dalil akal dan *naql* Ibn Taimiyyah membuat kesimpulan bahawa hendaklah di dahulukan akan dalil *naql* atas kehendak akal .<sup>25</sup>

c. Menolak takwilan *al-Naql*

Di dalam bahagian b, di atas jelas akan pendirian Ibn Taimiyyah akan dalil *naql* vs akal. Pemikiran beliau bukanlah semata-mata mendewakan keagungan akal manusia semata-mata dalam permasalahan aqidah atau hal berkaitan prinsip-prinsip Islam berlainan dengan aliran pemikiran ahli *Mutakallimun* yang menggunakan dalil naqli mengikut kesesuaian pemikiran mereka sahaja. Jika dalil naqli itu bertentangan dengan pemikiran mereka maka mereka menolaknya atau mengambil takwil agar ia bersesuaian dengan pemikiran mereka.

Dalam hal ini Ibn Qutaybah berkata:

*"Sesungguhnya bahawa al Mutakallimun mengambil pendapat-pendapat mereka tetapkan dengan akal mereka, kemudian, melihat dan menyesuaikan ke dalama al Quraan, bilamana didapati (ayat-ayat) yang membatalkan apa yang mereka tetapkan dan mereka asaskan, maka untuk menyokong pendapat tersebut, mereka berpaling kepada takwilan-takwilan"* <sup>26</sup>

Berdasarkan perkara di atas maka Ibn Taimiyyah berusaha menolak penggunaan takwilan dalam memahami ayat-ayat *mutasyabihat* yang berkaitan dengan keujudan Allah dan sifat-

---

<sup>25</sup> Ibn Taimiyyah, *Dar'u Ta'rud al Aql wal al Naql*, Vol 1, (Matba'ah Dar al Kutub. Kaherah, 1971).

<sup>26</sup> Ibn Qutaybah, *Al Ikhtilaf fi al lafzi*. (Beirut: Dar al Kutub al Ilmiyyah).

sifatNya. Walaubagaimanapun Ibn Taimiyyah menerima jenis takwilan yang lain dan membedakan tiga jenis takwilan seperti berikut;

- i. Takwilan dengan erti merubah *lafaz* dari zahirnya kepada makna lain yang terkandung dalam lafaz bagi dalil yang disertai *qarinah* yang terhalang dari makna hakiki.<sup>27</sup> Jenis takwilan ini yang dimaksud sebahagian besar ulama zaman moden sebagai membawa makna *lafaz* dari yang *rajih* (kuat) kepada yang *marjuh* (lemah) berasaskan dalil yang menetapkan hal itu. Bagi mereka makna lafaz yang sesuai dengan *dilalah* zahirnya bukanlah takwilan. Setiap lafaz mempunyai takwilan berbeda dengan *madlul lafaz* yang hanya di ketahui oleh Allah S.W.T. Jenis takwilan ini sering digunakan oleh para *Fuqaha*, *Usululiyun* dan *Mutakallimun* dalam mentakwilkan ayat-ayat sifat sebagaimana digunakan oleh al Ghazali dalam kitabnya "*Iljam al Awam an ilm al Kalam, Faysal al Tafriqah, Qanun al Ta'wil dan Ihya'ulum al Din*"; Ibn Rushd juga membicarakan dalam kitabnya *Fasl al Maqal fima bayna al Hikmah wa Syariah min al Ittisal, Manhaj al Adillah faqid Ahl Millah dan al Razi* juga membicarakannya dalam bukunya *Asas al Taqdis*.<sup>28</sup> Beliau menyatakan:

"Sedangkan takwilan yang *tercela* dan *batil* adalah takwilan Ahlu *Tahrif* dan *bi'ah* yang mentakwilan sesuatu yang tidak sesuai dengan takwilannya. Mereka menganggap bahawa tanpa dalil

---

<sup>27</sup> Ibn Taimiyyah, *Syarh al Aqidah al Isfaniyyah*, ( Kaherah: Matba'ah al Salafiyyah. 1981).

<sup>28</sup> Muhammad al Sayyid Muhammad Jalaydan, *Mawakif Ibn Taimiyyah min Qadiyyah al Takwi*, (Kaherah: Hay'ah Ammah li Syu'un al Mutabi al Amriyyah. 1973).

*mereka dapat harus merubah lafaz dari pengertiannya yang sebenarnya kepada yang bukan pengertian atau yang dimaksud dengan takwilan iaitu membawa pengertian yang berlawanan dengan makna zahirnya.*<sup>29</sup>

Contoh yang jelas apa yang dilakukan oleh golongan Muktaizilah dalam mentakwilkan ayat berikut:

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣)

Maksudnya;

*"Pada hari akhirat itu muka (orang –orang yang beriman) berseri-seri melihat Tuhannya. (Q:S al Qiyamah 22-23)*

Maksud jelas bahwa orang- orang beriman berpeluang melihat Tuhan tetapi kerana ayat ini bertentang dengan pemikiran golongan *Muktazialah*, maka mereka mentakwilkan ayat tersebut dengan mengubah erti perkataan "*nazirah*" (melihat) kepada "*muntazirah*" (menunggu) demi kesesuaian pemikiran mereka.

- ii. Takwilan dengan pengertian tafsir dan *bayan* (keterangan). Takwilan ini merujuk kepada penfsiran kalam Allah yang sesuai dengan makna zahir. Walaupun berdeda dengan makna zahir, takwilan yang demikian merupakan makna takwilan yang diyakini oleh sebahagian ahli tafsir. Takwilan yang demikian hanya diketahui oleh orang-orang yang mendalam pengetahuannya

---

<sup>29</sup> Ibn Taimiyyah, *Majmu' Fatawa*, Vol 1 & 5, tahqiq oleh Dr. Muhammad Rasyad Salim, (Riyadh;Jama'iah al Imam Muhammad b Saud al Islamiyyah, 1404).



(*alrashikhun fil'ilm*) sesuai dengan sesuai dengan tanda wakaf ketika membaca ayat;

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ  
كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ

Maksudnya;

*"Padahal tidak ada yang mengetahui takwilannya (tafsir maksudnya yang sebenarnya) melainkan Allah, dan orang-orang yang tetap teguh serta mendalam pengetahuannya dalam ilmu-ilmu agama" (Q:S: 'Ali Imran :7)*

- iii. Takwilan yang bererti mentakwil hakikat sesuatu yang di luar dan pencapaian akal berdasarkan realiti yang nampak bagi pengertian suatu perkataan dan pengertian. Dalam hal ini al Quran telah berulang kali melebihi dari sepuluh tempat menyebut perkataan takwil. Pengertian perkataan-perkataan tersebut dalam berbagai penggunaannya adalah berasaskan pengaruh realiti bagi suatu perkataan yang dipakai masa lampau atau masa yang akan datang. Meskipun hal itu sesuai dengan makna zahirnya, namun takwilan tentang apa yang Allah khabarkan menerusi RasulNya tentang syurga dan neraka, tentang makanan, minuman, pakaian, syurga dan tentang kejadian qiamat, semua ini merupakan hakikat yang benar-benar ujud dan terjadi dan maknanya tidak terbayang oleh akal manusia dan tidak boleh diekspresikan menerusi ungkapan

kata-kata. Inilah dimaksudkan dengan takwilan di dalam al Quraan.

30

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ۚ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ ۚ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ

مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ

قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ

*"Tidak ada perkataan yang meraka tunggu-tunggukan melainkan akibat atau kesudahan (apa yang telah dijanjikan oleh Allah di dalam al Quraan) pada hari datangnya apa yang telah dijanjikan dalam Quraan itu (pada hari Qiamat kelak), berkatalah orang – orang telah melupakannya (yang tidak menghiraukannya) di dalam dunia) dahulu : "Sesungguhnya telah datang Rasul-rasul Tuhan kami dengan membawa kebenaran" (Q:S al A' raf : 53)*

d. Mendahulukan *Naql* dari *Aql*

Ibn Taimiyyah merupakan seorang tokoh ulama *al Salaf* yang berusaha mengharmonikan anatar akal dan *naql* dan menghapuskan pertentangan yang ujud antara keduanya. Menurutnya, sesuatu yang rasional tidaklah bertentangan antara akal dan teks, maka ada dua kemungkinan; adanya unsur-unsur luar yang mempengaruhi akal dan teks, maka ada dua kemungkinan: adanya unsur-unsur luar yang mempengaruhi akan ketidaktahuan akal terhadap makna teks al Quraan dan al Sunnah.<sup>31</sup> Bahkan menurut Ibn Taimiyyah, tugas akal adalah harus dapat memahami nas tanpa harus menambahkan apa-apa pengertian terhadap nas. Ini kerana

---

<sup>30</sup> *Ibid*,

<sup>31</sup> Muhammad Khalil Haras, *Ibn Taimiyyah al Salafi: Naqduhu li Masalik al Mutakalimin wa al Falasifah*, C 1., (Tanta: Matba'ah al Yusfiyyah. 1373).

teks-teks agama diturunkan bagi menerangkan dan menjelaskan sesuatu perkara dan tidak ada jalan lain kecuali merujuk kembali kepada penjelasan nas-nas agama.

Pendirian Ibn Taimiyyah yang mendahulukan nas *naql* dari nas akal adalah sangat berbeda dengan pahaman golongan Muktazilah yang menjadikan akal sebagai hakim dalam soal-soal keimanan dan akidah. Golongan Muktazilah ini dalam metode aliran pemikiran mereka menggunakan akal sebagai sumber hukum mereka seperti jelas dikatakan oleh al Jahid al Mu'tazili:

*" Tiada hukum yang pasti kecuali fikiran, dan tiada pemberi keterangan jelas kecuali akal" <sup>32</sup>*

Metode Ibn Taimiyyah dalam menetapkan keesaan Allah adalah Ibn Taimiyyah telah menguraikan metode yang dipilih oleh para *Falasifah* (Aristotle, Ibn Sina, al Farabi..d.sb.) dan *Mutakallimun* (Muktazilah, Kawrij, Jabriyyah, dan Syi'ah) dalam menetapkan keesaan Allah. Kemudian beliau mengkritiknya dan menetapkan metode sendiri iaitu metode al Quraan bagi mengisbatkan keesaan Allah. Di sini penulis cuma akan meringkas perbandingan di antara golongan *Falasifah* iaitu Aristotle dan Ibn Sina dan golongan *Mutakallimun* iaitu golongan Muktazilah. Aristotle berpendapat bahawa *Pengerak Utama (Allah)* bersifat seperti berikut;

---

<sup>32</sup> Jahid al, *Risalah al Tarbi wa al Tawir*.

- a. Tetap dan tidak berubah sebab apabila bergerak nescaya akan menghajatkan yang lain di luar dari diriNya.
- b. Dia adalah perbuatan semata-mata. Di dalamnya tiada kekuatan. Kalau di dalamnya ada kekuatan maka penghajatan kepada yang lain dapat mengeluarkan ke dalam perbuatan.
- c. Dia adalah Esa dalam Mahiyyah (hakikat) dan bilangan; sebab kalau sekiranya berbilang, nescaya Dia akan menjadi *mumkin* dalam aspek tertentu, sebab kalau sekiranya tidak begitu halnya, maka statusnya akan tersusun dari sesuatu kekhususannya dan sesuatu yang memunkinkan bagi yang lain bersyarikat di dalamnya.
- d. Dia adalah *basit*. Tiada tersusun dalam *dhat*Nya, bagi Nya tiada bahagian sebab setiap yang tersusun harus menjadi ada akhiran (*mutanahin*). Dan yang ada akhiran tidak memiliki kekuatan penggerak.
- e. Dia bukan *jisim*. Kerana *jisim* tersusun dari bahagian dan bagi penggerak Utama tiada bahagian.
- f. Dia adalah akal semata-mata, maka Dia memikirkan *dhat*Nya, maka Dia menjadi yang berfikir (*Aqilan*) dan pada masa yang sama adalah yang difikirkan (*Ma'qulan*) hal ini tidak menyebabkan berbilang *dhat*Nya dan menunggu *kebasitan*Nya.
- g. BagiNya tiada lawan. Apabila di sana ada sekutu nescaya terjadi pertentangan antara keduanya.
- h. Dia adalah 'Asyiq (Pencita/ yang menghajatkan) dan *Ma'syuqun*, (Yang dicintai/dihajatkan), mencintai *dhat*Nya maka baginya menjadi yang

dicintai, dan Dia juga dicintai alam. Semua alam menuju kepadaNya sebagai sebab dan sekaligus menjadi tumpuan bagiNya yang berusaha kepadanya untuk menjadi serupa dengannya.

Kesimpulannya Aristotle berpendapat bahawa sifat-sifat yang paling penting dalam masalah keesaan dengan alasan *al Awwal* (Allah) *basit* dalam *dhat*Nya, dia adalah Esa dari hakikat dan bilangan, bagi Nya tiada sekutu.<sup>33</sup> Walaubagaimanpun Aristotle tidak memberikan pengertian tentang Pencipta Alam, sebab *Wajib al wujud* menurutnya tidak mencipta alam.

Menurut ibn Sina dalam menjelaskan tauhidnya dalam soal keesaan Allah:

*"bahawa al Awwal (Allah) tiada mempunyai jenis, tida fasal, tiada had, tiada sesuatu yang disyaratkan kecuali akal sihat. Kalau sedainnya wajib al wujud terdiri dari dua sesuatu yang banyak dapat bersatu, pasti hal itu boleh terjadi dan nescaya salah satu daripadanya menjadi penyangganya, maka wajib al wujud tiada terbahagi dalam hal makna dan kuantiti.."*<sup>34</sup>

Ibn Sina juga menambah perkara berikut dalam hujahnya : *Wajid al Wujud* tiada sekutu bagiNya. Ia tetap tidak berubah, Dia *azali*, , abadi sebab keujudanNya dengan sendiriNya. *Wajib al wujud* bukan *jisim*, sebab setiap *jisim* yang nampak menjadi berbilang dari segi pembahagian kuantiti kepada bahagian yang berpecah-pecah dan berbilang dari segi makna maknawi kepada materi dan bentuk, maka telah terbukti bahawa

---

<sup>33</sup> Abu al 'Ala' Afifi, terj. "Aristotle. Metafisika" *Majalah Kuliliyyah al Adab*. al Qahirah: Jami'ah 1932.

<sup>34</sup> *Ibid*,

*wajib al wujud basit* dari segala segi, tiada terbahagi dalam hal makna dan kuantiti.

Golongan *Falasifah* (Ibn Sina, al Farabi, d.s.b) ini juga menolak sifat-sifat Allah yang ditetapkan oleh Allah sendiri di dalam Quraan dan mereka mentakwilakan ayat-ayat sifat tersebut sesuai dengan keinginan dan pemikiran mereka, mereka mengembalikan seluruh sifat-sifat itu kepada sifat *'Ilm*, sebagaimana mereka berkata:

*"Sesungguhnya sifat 'Ilm adalah dhat Allah, maka Dia adalah 'Ilm. 'Alim dan Ma'lumun, sebagaimana Dia adalah Isyqun, 'Asyiqun dan Ma'shyuqun"*.<sup>35</sup>

Asas pemikiran tersebut sangat memberi pengaruh yang besar kepada aliran pemikiran golongan *Mutakalimun* (Muktazilah, Khawarij, al Jabriyyah, dan Syiah) dalam menafikan sifat-sifat Allah. Dalam kata lain walaupun Allah itu harus mempunyai sifat tetapi sifat tersebut harus berada di dalam *dhat*Nya (*al Sifat 'ayn dhat*).<sup>36</sup> Namun mereka sepakat bahawa Tuhan itu Esa, ertinya tidak ada sekutu bagiNYa dalam Uluhiyyah, tetapi mereka berbeda pendapat mengenai jalan yang digunakan bagi menetapkan keesaan Allah. Ini kerana mereka berbeda dalam menerangkan *khasis* (kekhususan) uluhiyyah. Menurut para ahli Falasifah, kekhususan *uluhiyyah*, tersebut adalah *Wajib al wujud* pada *dhat*. Oleh itu dalil yang mereka kemukakan terfokus pada pengisbatan bahawa tidak yang *Wajib al Wujud* selain DiriNya, sedangkan menurut

---

<sup>35</sup> *Ibid*, Afifi.

<sup>36</sup> Qadi al Qudat al Abu Hassan b Ahmad b. 'Abd Allah al Asad Abadi.al Jabbar Abd, *Syarh al Usul al Khamsah, tahqiq 'Abd al Karim 'Uthman*, ( Kaherah: Maktabah Wahbah, 1965).

majoriti golongan *Mutakalimun* kekhususan *uluhiyyah* adalah *infiraduhu bil khalq wal ikhtira*’ (kesendirianNya dalam penciptaan). Oleh itu dalil-dalil yang mereka kemukakan terfokus pada pengisbat bahawa hanya Dialah Pencipta alam semesta dan tidak ada sekutu bagiNya dalam hal ini.<sup>37</sup>

Ibnu Taimiyyah dalam hal ini sepakat dengan majoriti *Mutakalimun* yang menggunakan dalil *tamanu* bagi menetapkan keesaan Allah, tetapi berbeda pendapat tentang pentafsiran ayat yang diungkap majoriti *Mutakalimun* iaitu:

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ

Artinya:

” Sekiranya ada di langit dan di bumi banyak Tuhan selain Allah tentulah keduanya itu telah rosak binasa” (Q:S al Anbiyaa :22)

Menurut Ibn Taimiyyah ayat di atas merupakan penjelasan tentang penolakan *uluhiyyah* dari segi kerosakan yang timbul kerana ibadah dilakukan kepada selain kepada Allah. Sesungguhnya tidak ada kebaikan bagi makhluk kecuali dengan menyembah Allah yang menjadi tujuan perbuatan dan matlamat akhir kegiatan mereka. Kalau senadainya ada yang disembah selain dariNya maka terjadilah kerosakan. Ini kerana sesungguhnya Dialah yang wajib disembah dicintai sebagaimana Dialah Tuhan yang menciptakan dengan segala-gala KehendakNya.<sup>38</sup> Menurut

---

<sup>37</sup> *Ibid.* al Haras

<sup>38</sup> Ibn, Taimiyyah, *Minhaj al Sunnah al Nabawiyyah*, (Kaherah: Dar al Ma’rifah. 1980).

Ibn Taimiyyah lagi ayat ini bukan menetapkan tauhid *rububiyyah*. Dan menjelaskan bahawa Allah adalah pencipta segala sesuatu kerana konsep tauhid ini turut diakui oleh kaum mushrik Arab dan yang lainnya sebagaimana diterangkan di dalam al Quraan ;

وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ

Artinya: "Dan sesungguhnya jika kamu tanyakan kepada mereka; Siapakah yang menjadikan langit dan bumi dan menundukkan matahari dan bulan?" tentulah mereka menjawab, "Allah" (Q: S al Ankabut :61)

Apa yang dimaksudkan dari surah al Anbiya' ayat 22 untuk mengisbatkan tauhid *uluhiyyah* iaitu menjelaskan mengenai penolakan adanya Tuhan selain Allah yang berhak disembah, yang man pengisbat tauhid ini akan dengan sendirinya terisbat tauhid *rububiyyah*.

Akhirnya Ibn Taimiyyah mengatakan bahawa penjelasan dalil al amanu yang dikemukakan oleh majoriti *Mutakallimun* di atas menjadi alasan menolak andaian bahawa yang menciptakan alam ini ada dua, iaitu yang tercermin dalam tauhid *rububiyyah* tetapi dalil ini tidak cukup bagi mengisbatkan tauhid *uluhiyyah*

Dalil yang dikemukakan ahli falsafah bagi mengisbatkan tauhid menurut Ibn Taimiyyah, tidaklah dapat diterima, begitu juga yang dikemukakan oleh majoriti *Mutakallimun*, walaupun ia sesuai dengan



rasional akal Ini kerana dalil tersebut bukanlah dalil dan metode yang digunakan oleh al Quraan.<sup>39</sup>

Dalil yang digunakan oleh Ibn Taimiyyah untuk mengisbatkan keesaan Allah adalah dalil al Quraan ertinya;

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ

بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ

*Allah sekali-kali tidak mempunyai anak , sekali-kali tidak ada tuhan (yang lain yang berserta Nya) kalau ada Tuhan bersertaNya, masing-masing Tuhan itu akan membawa makhluk yang diciptakanNya dan sebahagian dari tuhan-tuhan sebahagian yang lain” (Q:S al Mu'minun :91)*

Dalam menguraikan konsep tauhid ibn Taimiyyah membuat pembahagian tauhid dalam 3 perkara seperti berikut;

Pembahagian Tauhid menurut Ibnu Taimiyyah:

a) Tauhid Rububiyyah

Pengertian tauhid rububiyyah ialah mempercayai bahawa Pencipta alam semesta ini aladalah Tuhan yang Esa, tiada sekutu bagiNya. Kemudaian keesaan Allah S.W.T di samping dalam hal khalq (penciptaan) juga menrangkumi hal *al mulk* (kekuasaan) dan *al tadbir* (pentadbiran) alam berserta isinya.<sup>40</sup> Sedangkan ulama' yang lain menamakan tauhid ini sebagai tauhid *af'al* termasuklah golongan *Mutakalimun*. Walaubagaimanapun bagi majoriti golongan *Mutatakalimun* (Muktazilah, Khawarij, al Jabriyyah, dan Syiah) yang mempunyai kesamaan konsep

<sup>39</sup> Abu al Walid Muhammad b Ahmad. Russyd, *alKasyf 'an Manahij al Adilah fi 'Aqa'id al Millah*, tahqiq Mahmud Qasim, ( Qaherah: Maktabah al Angelo.1964).

<sup>40</sup> Ibn Taimiyyah, *Majmu' Fatawa*, Vol 1 & 5, tahqiq oleh Dr. Muhammad Rasyad Salim, (Riyadh;Jama'iah al Imam Muhammad b Saud al Islamiyyah, 1404).

*Rububiyyah* bahawa Allah sebagai pencipta, Raja, dan Yang Mengatur alam semesta seperti yang dijelaskan oleh Ibn Taimiyyah, aliran pemikiran mereka agak berbeda kerana menggunakan dalil *al tamanu* dan pendirian mereka akan pengiktirafan kepada tauhid *uluhiyyah* yang merupakan pengakuan dan ikrar hamba bagi menyembah hanya Allah semata-mata. Tauhid Uluhiyyah inilah yang membedakan iman dan musyrik seseorang kerana orang musyrik pada hakikatnya mengakui bahawa yang menciptakan langit dan bumi adalah Allah tetapi mereka masih melakukan kemusyrikan kepada Allah.

Pengiktirafan tauhid *uluhiyyah* adalah dengan mempercayai bahawasanya Allah adalah *al Khaliq* (Pencipta), *al Raziq* (Pemberi Rezeki), *al Mu'ti*, *al Mani* (Pemberi dan Penolak) *al Muhyi al Mumit* (Yang menghidupkan dan mematikan) dan sebagainya.<sup>41</sup> Ini berdasarkan ayat ;

بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۚ

berarti ;

” *bagiNya hak penciptaan dan pengaturan alam ini*” (Q:S al A’raaf : 54).

Juga dalam ayat berikut ertinya;

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ

”*Hanya Allahlah kekuasaan di langit dan bumi*” (Q:S: al Jathiyah : 27).

---

<sup>41</sup> al Sayyid Abd al Aziz al Sili,. *Al 'Aqidah al Salafiyah bayna Iman Ibn Hambal wa Imam Ibn Taimiyyah*,( Kaherah: Dar al Manar, 1993).

Tauhid *rububiyyah* ini sangat masyur di kalangan kaum Musyrik Arab seperti dijelaskan di dalam al Quraan dalam ayat:

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

Artinya;

*"Apabila mereka Kami tanya siapa yang menciptakan mereka, pasti mereka menjawab Allah"*(Q: S: al Zuhuf : 86).

Menurut konsep aqidah Ibn Taimiyyah tauhid *Rububiyyah* atau tauhid *af'al* ini tidak memadai untuk menetapkan kesahihan aqidah seseorang. Ini adalah kerana sebahagian dari mereka mengakui tauhid *rububiyyah* masih lagi melakukan kemusyrikan di dalam ibadah dan *uluhiyyah* dan menafikan *asma' Allah* dan sifat-sifatNya sebagaimana yang dijelaskan dalam al Quraan <sup>42</sup>

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ

Artinya:

*"Kebanyakan mereka tidak beriman kepada Allah melainkan mereka orang-orang yang musyrik"*.( Q: S: Yusuf : 106 )

Menurut konsep aqidah Ibn Taimiyyah perlunya ada aqidah yang benar menolak syirik dan melaksanakan ibadah ikhlas kepada Allah S.W.T dengan melakukan pertamanya melakukan penafian terlebih dahulu, kemudian pengisbatan atau pengiktirafan akan kalimah ( *lailahailallah* ) atau pertamanya harus mengkafirkan *taghut* baru setelah itu setelah itu

---

<sup>42</sup> Muhammada al Sayyid Muhammad al Jalaydan, *Manhaj al Salaf bayna al 'Naql*. (Mesir: Matba'ah al Syabab. 1994).

beriman kepada Allah. Dengan demikian ia telah berpegang kepada aqidah Islam sebenarnya.<sup>43</sup> seperti yang dijelaskan dalam al Quraan:

فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
(٢٥٦)

*"Sesiapa kafir terhadap Taghut dan beriman pada Allah maka ia telah berpegang teguh kepada tali buhl yang sangat kuat (aqidah islamiyyah yang kuat)" (Q:S: al Baqarah : 256).*

Adapun metode konsep tauhid *rububiyyah* yang digunakan oleh Ibn Taimiyyah adalah *manhaj wijdani* atau metode *fitri* bahawa manusia secara fitrah mengakui bahawa Allah penciptanya, hanya Dialah yang berhak disembah. Secara fitri tabiat spiritual manusia adanya pengakuan kepada Allha sebagai *al Kaliq* (Pencipta) lebih awal dari pengakuan terhadap Tuhan sebagai *al Ma'bud* iaitu yang berhak disembah.<sup>44</sup> Ini adalah seperti hadith Rasulullah yang ertinya:

*"Setiap anak itu dilahirkan dalam keadaan fitrah (suci) maka kedua orang tuanya lah yang menjadikan Yahudi atai Nasarani atau Majusi."*  
(HR. Bukhari)

Ibn Taimiyyah juga menghubungkan pengetahuan firtah dengan perjanjian antara Allah sebagai Pencipta dengan hambanyaNya sejak *azali* sebagianama di terangkan di dalam al Quraan

---

<sup>43</sup> Ibn Taimiyyah, *al Risalah al Tadamuriyah*, (Kaherah: al Matb'ah al Salafiyah, 1432).

<sup>44</sup> Muhammada al Sayyid Muhammad Jalaydan, *Mawakif Ibn Taimiyyah min Qadiyyah al Takwi*, (Kaherah: Hay'ah Ammah li Syu'un al Mutabi al Amriyyah. 1973).



menuruti aliran pemikiran *Mutakalimun* (Muktazilah, Kawarij, Jabariyyah, dan Syiah) dan ahli Falasifah (Aristotle, Neo Platonism, Ibn Sina, dan al Farabi) dalam konsep aqidah yang banyak menimbulkan keraguan dari keyakinan oleh kerana majoriti mereka adalah menjadikan logika akal melebihi nas *naql* secara spesifiknya dalam perbahasan konsep tauhid, pelaku dosa besar, keujudan Allah, kebangkitan pada hari Qiamat, keadilan Tuhan, *sifat Ilayhiyah* dan perbuatan manusia.<sup>45</sup> Sebaliknya selama fitrah masih tertanam dalam diri manusia sudah cukup untuk dipakai sebagai dalil adanya Tuhan.<sup>46</sup> Ini seperti dijelaskan dalam al Quraan;

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا  
تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

*Artinya;*

*”(tetaplah atas) fitrah Allah yang telah menciptakan manusia menurut fitrah itu. Tidak ada perubahan pada fitrah Allah” (Q:S al Rum:: 30).*

Menurut Ibn Taimiyyah konsep ketuhanan *rububiyyah* sahaja tidak memadai bagi menentukan aqidah seseorang. Maka seseorang Muslim itu perlu mengakui konsep tauhid *uluhiyyah* juga.

#### b) Tauhid *Uluhiyyah*

Pengakuan tauhid *rububiyyah* semata-mata tidak memadai dan mengiktiraf seseorang menjadi muslim atau mukmin. Ini adalah kerana

---

<sup>45</sup> *Ibid*, al Jabbar

<sup>46</sup> *Ibid*, al Jalaydan

orang musyrik juga mempunyai pengakuan kepada konsep tauhid *rububiyah* sebagaimana diterangkan dalam surah al Anbiyaa ayat 22. Demikian juga dengan golongan *Filasifah* dan golongan *Mutakalimun* yang tidak menjelaskan akan konsep tauhid *uluhiyyah* dikalangan mereka.

Mereka menganggap *uluhiyyah* sebagai kekuasaan dan kekuatan bagi menciptakan dan menjadikan sesuatu, dan menurut mereka kata *Ilah* adalah ertinya yang mencipta "bukan disembah" (*al ma'bud*). Mereka telah salah dalam menggunakan *dilalah* al Quraan yang berkenaan dengan tauhid *uluhiyyah*.<sup>47</sup> Mereka menggunakan ayat berikut dalam hal ini mentafsirkan firman Allah;

لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءَالِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ

Artinya;

"Sekiranya di langit dan di bumi ada tuhan banyak selain Allah tentulah keduanya itu rosak binasa." (Q:S al Anbiyaa :22)

Menurut mereka ayat di atas adalah alasan kemustahilan adanya dua pencipta dan dalil ini lebih dikenali oleh mereka sebagai dalil *al tamanu* menurut Ibnn Taimiyyah, di mana beliau sepakat dengan Ibn Rusyd dalam hal ini, bahawasanya ayat tersebut tidak menunjukkan dalil *al tamanu*. Oleh itu beliau berkata;

"Telah menunjukkan kepadamu bahawa dalil yang difahami oleh *Mutakalimun* dari ayat tahadi bukanlah dalil yang dimaksudkan oleh ayat tersebut."<sup>48</sup>

---

<sup>47</sup> *Ibid*, Taimiyyah, 1973

<sup>48</sup> *Ibid*, Ibn Rusyd

Menurut Ibn Taimiyyah ayat tersebut menerangkan penolakan adanya banyak Tuhan yang berhak disembah dan penolakan sembah selain dari Allah dan bahawa sesiapa yang mengakui Allah sebagai Penciptanya (konsep tauhid *uluhiyyah*) maka baginya haruslah menyembah Allah semata-mata.<sup>49</sup>

Konsep tauhid *uluhiyyah* adalah pengakuan seseorang Muslim untuk menyembah Allah semata-mata, dan tidak menyembah yang lainya; atau mengesakan Allah dengan perbuatan para hamba dengan berdasarkan niat *taqarub* yang disyariatkan seperti berdoa, *nazar*, qurban, *raja'*, tawakkal, *raghbah* (senang), *rahbah* (takut), *al takwa*, *al ibadah*, dan *inabah* (kembali bertaubat).<sup>50</sup> Tauhid ini adalah terkandung di dalamnya tauhid yang pertama, maka setiap tauhid *uluhiyyah* adalah tauhid *rububiyyah* dan bukan sebaliknya. Dengan pengiktirafan ini maka kalimat tauhid "*La ila ha lillaulah*" dapat di katakan oleh seseorang Muslim. Oleh itu manusia tidak boleh menyekutukan Tuhannya dengan yang lain dalam beribadah, dan dia hendaklah melaksanakan ajaran agama hanya untuk Allah semata-mata.

Tauhid *uluhiyyah* adalah konsekwen tauhid *rububiyyah* kerana sesiapa yang mengakui Allah sebagai Penciptanya yang menciptakan alam dan mengaturnya sudah sepatutnya hanya Dia lah yang patut disembah,

---

<sup>49</sup> Ibn Taimiyyah, *Al Aqidah al Wasitiyyah*, tahqiq Zuhayr al Syawis, (Beirut: al Maktab al Islami. 1984).

<sup>50</sup> Ibn Taimiyyah, *Dar'u Ta'rud al Aql wal al Naql*, Vol 1, (Matba'ah Dar al Kutub. Kaherah, 1971).



dan tidak ada selain dariNya yang patut disembah. Ia merangkumi tauhid *rububiyah* dan berbagai aspek tauhid *fil al ilm wa fil al qawl* seperti yang dijelaskan di dalam surah *al Ikhlas* iaitu tauhid yang membicarakan sifat-sifat yang sempurna bagi Allah dan menetapkan, juga membicarakan nama-nama Allah yang agung. Dalam surah ini Allah tidak menggunakan kata-kata yang bersifat umum atau makna dan istilah-istilah yang sukar difahami manusia seperti yang dikemukakan oleh golongan *al Mutakalimun*.<sup>51</sup> Ia selanjutnya turut merangkumi tauhid *iradah* dan *'amal* seperti yang diterangkan dalam surah *al Kafirun* yang merangkumi keperluan mengiktiraf dari dalam mengikhlaskan diri dalam beragama hanya bagi Allah semata-mata.

Sebahagian ahli tafsir mengatakan bahawa surah *al Ikhlas* telah merangkumi sepertiga al Quraan ini kerana ia menggambarkan *bara'ah* (bebas) dari *ta'til* (penolakan terhadap sifat-sifat Allah dan nama-namaNya), dan *bara'ah* dari syirik dengan ikhlas beribadah hanya bagi Allah S.W.T.<sup>52</sup>

Allah mengutuskan para nabi dan rasul supaya mengajak manusia untuk menyembah Allah sejak dari nabi Adam sehinggalah kepada nabi akhir zaman penutup bagi segala nabi, Nabi Muhammad s.a.w. yang masing-masing membawa suatu mesej yang universal dan sejagat akan konsep tauhid *uluhiyyah*. Ini telah dijelaskan Allah di dalam al Quraan di dalam beberapa tempat seperti ayat berikut;

---

<sup>51</sup> *Ibid*, al Jabbar

<sup>52</sup> *Ibid*, Ibn Taimiyyah, 1973

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ  
وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ  
حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ

"Dan seungguhnya Kami telah mengutuskan rasul pada tiap-tiap umat (bagi menyerukan): sembahlah Allah (sahaja) dan jauhilah Taghut"(Q:S al Nahl :36).

Jika tauhid *uluhiyyah* itu adalah tauhid ibadah yang dihendaki manusia hanya menyembah Allah semat-mata maka lawan dari tauhid ini adalah syirik kerana pengertian syirik adalah menyekutukan Allah dengan melakukan perbuatan atau amalan yang sepatutnya ditujukan kepada Allah tetapi ditujukan kepada yang lain selain dari Allah, menyembahnya, mentaatinya, atau melakukan perbuatan lain seperti itu yang tidak boleh dilakukan kecuali kepada Allah S.W.T. sahaja. Itulah yang disebut syirik besar yang mengakibatkan amal kebaikan tidak diterima Allah.

Menurut Ibn Taimiyyah Syirik pula terbahagi kepada dua bahagian<sup>53</sup>:

a) Syirik dalam *rububiyyah*

Percaya bahawa ujud Tuhan lain yang berstatus Raja, Pemberi manfaat dan penolak bala yang mulia (*al Mu'iz*), Yang menghinakan (*al Mudhili*), Yang Menghidupkan, (*al Muhyi*), Yang Mematikan (*al Mumit*), Pemberi Rezeki (*al Raziq*) dll.

---

<sup>53</sup> Ibn Taimiyyah, *Majmu' Fatawa*, Vol 1 & 5, tahqiq oleh Dr. Muhammad Rasyad Salim, (Riyadh;Jama'iah al Imam Muhammad b Saud al Islamiyyah, 1404).

- b) Syirik dalam *uluhiyyah* yang menjadikan selain dari Allah sekutu, dalam hal ibadah, kecintaan (*mahabah*), takut (*khawf*), harapan (*al raja'*), bertaubat (*al inabah*) dan sebagainya. Ia terbahagi pula kepada 2 perkara iaitu syirik *akbar* adalah dosa besar yang tidak mendapat keampunan dari Allah S.W.T dan syirik *asghar*. Syirik *akbar* pula terbahagi kepada tiga bahagian seperti berikut;
- i. Syirik *akbar jali*, seperti beribadah kepada sembahsan lain di samping menyembah Allah.
  - ii. Syirik *akbar khafi* (tersembunyi) yang tidak terlihat oleh majoriti manusai iaitu dengan berdoa kepada orang mati dan kubur orang-orang mulia, dengan meminta pertolongan dari mereka untuk dikabulkan keinginannya, minta disembuhkan dan dihindarkan dari bencana atau minta diberi kemenangan keatas lawan, sedangkan semua ini perlu ditujukan kepada Allah semata-mata.
  - iii. Syirik *akbar tidak khafi tidak jali* iaitu dengan menjadikan selain Allah sebagai pembuat undang-undang syariat atau mencari hukum selain hukum Allah seperti sewenang wenangnya mengharamkan sesuatu yang halal dan sebaliknya. Adapun syirik *asghar* termasuklah dosa besar yang dibimbangi pelakunya akan mati dalam keadaan kufur, jika Allah tidak mengampuninya dan selama ia tidak bertaubat sebelum mati di antara perkara yang termasuk dalam syirik *asghar* adalah bersumpah kepada selain Allah, memakai azimat, memakai kalung dan benang agar ditolak bala, menggunakan mentera-mentera dan ilmu

guna-guna sihir ramalan, bernazar selain kepada Allah dan meyembelih korban selain untuk Allah dan sebagainya. Ini adalah seperti hadits Rasulullah s.a.w ertinya;

” *Seungguhnya mentera, azimat dan guna-guna adalah syirik*”

(H.R. Ibn Majah)

iv. Tauhid al asma wa al sifat

Masalah tauhid *al asma wa sifat* in adalah permasalahan kompleks ilmu kalam yang menjadi punca konflik yang melibatkan konsep tauhid menjadi topik perbahasan hebat di kalangan para *mutakalimun* ada yang mengisbarkanya dan ada pula menolaknya. Konsep tauhid al *sifat* menurut Ibn Taimiyyah adalah mempercayai hanya Allah lah mempunyai *asma* dan sifat-sifat yang maha sempurna. Seseorang Muslim wajiblah mengimani dan menetapkan *asma*’ dan sifat-sifat Allah sesuai dengan apa yang ditetapkan oleh Allah tentang diriNya di dalam al Quraan dan yang ditetapkan oleh RasulNya di dalam hadits baik secara penolakan (*nafyan*) maupun pengisbatan (*ithbahan*).<sup>54</sup> Oleh itu seseorang mukmin perlu menetapkan sifat sesuai dengan apa yang Allah tetapkan tentang diriNya, dan menolak apa yang Allah tolak tentang diriNya. Para ulama’ *al Salaf* menetapkan sifat Allah sebagaimana yang Allah tetapkan tanpa *tahrif* (perubahan)atau *ta’til* (perniadaan sifat) tanpa *takyif* (menjelaskan bagaimana), tanpa *tamthil* (perumpamaan). Demikian juga mereka

---

<sup>54</sup> Ibit, Ibn Taimiyyah, *al Risalah al Tadamuriyah*, (Kaherah: al Matb’ah al Salafiyah, 1432).

menolak apa yang Allah tolak tentang diriNya, dan menetapkan sifat-sifatNya tanpa *ilhad* (penyimpangan dari kebenaran) yang bukan terletak pada *asma*'Nya dan bukan juga pada ayat-ayatNya seperti di ayat Quraan:ertinya:

*” Hanya milik Allah al Asma’ al Husna maka bermohonlah kepadaNya dengan menyebut al Asma’ al Husna itu dan tinggalkan orang-orang yang menyimpang dari kebenaran dalam (menyebut) asma’Nya nanti mereka akan mendapatkan balasan dari apa yang telah mereka perbuat.”*

Tauhid *asma*' adalah percaya bahawa *dhat* yang bersifat dengan sifatnya, maka *asma*' Allah bukan terletak pada *dhat* yang kosong dari sifat-sifatNya yang wajib bagiNya. *al Asma*' itu berada dan melekat kepada *dhat* yang bersifat dengan sifat-sifatNya, maka *dhat*Nya tidak akan ada kecuali dengan sifat-sifatNya dan diriNya tidak akan ada kecuali ia termasuk ke dalam namaNya.<sup>55</sup> Syarak dan akal pula mengetahui bahawasanya tiada sesuatu yang menyerupai Allah, bukan pada *dhat*Nya, bukan pada sifatNya dan bukan pada *af'al*Nya sengaimana firman Allah

قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَسْقُونَ

---

<sup>55</sup> Jelas Ibn Qayyim al Jawziyah: “Bahawa hal yang mesti dipenuhi bahawa sifat Allah Jalla wa ‘Ala termasuk di dalam namaNya, maka bukanlah nama Allah dan Rabbun dan Ilah nam dhat belaka, taida sifat sma sekali, maka sesungguhnya dhat ini adalah mustahil wujudnya hanya sahaja fikiran yang mewajibkan sesuatu yang terlarang, kemudian menghukuminya dan Asma' Allah S.W.T. rabb dan Illah, nama dan dhat mempunyai seluruh sifat kamal, sifat-sifat al Jalal seperti al Ilm, al Qudrah, al Hayyat, al Iradah, al Sam', al Basar, al Kalam, al awaliyyah, al akhiriyyah, dan seluruh sifat al Kamal yang wajib dimiliki oleh Allah bersama DhatNya, maka sifat-sifatNya termasuk di dalam namaNya, maka pemisahan sifat dari dhat, dan sifat dari dhat merupakan khayali, bukan hakikat, ia adalah adalah perkara I'tiqadiyun (kepercayaan) yang tida berfaedah, dan tida berkaitan dengan ilmu pengatahuan dan iman.

maksudnya ”*tiada sesuatu yang menyerupaiNya (sebanding denganNya)*” (Q:S al Shura: 11) dan ayat maksudnya :

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا

”*Apakah engkau mengetahui namaNya* (Q:S al Maryam : 65)

yakni apakah engkau mengetahui persamaan dan penyamaan bagi Tuhan, ayat lain:

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

Artinya:

”*Kerana itu jangan engkau jadikan sekutu-sekutu bagi Allah padahal kamu sekalian mengetahui.*” (Q:S al Baqarah : 22)

Manakala dalil akal nya bahawa akal nya ialah bahawa terjadi pada kedua yang ujud, misalnya dimana salah satunya dibolehkan sebgaimana yang lain juga dibolehkan, baginya diwajibkan memiliki sifat tertentu sebgaimana yang lain juga diwajibkan baginya terhalang dari memiliki sesuatu sifat, sebagaimana yang lain juga terhalang, apabila makhluk itu sama dengan *al khaliq*, maka ujud kesamaan antara keduanya dalam hal kelayakan memiliki sesuatu sifat atau keterlangannya.

Sebagai *alKhaliq* Allah bersifat *Wajib al Wujub* dan sifat *Qadim*, sedangkan makhluk mustahil mempunyai sifat *wajib al wujub* dan sifat

*qadim.*, bahkan ia wajib bersifat *hadith* (baharu) dan *mumkin*. Kalau keduanya adalah sama, pasti keduanya akan bersyariat dalam hal ini. Oleh itu keduanya mempunyai sifat *Wajib al Wujub* dan *Qadim*, dan terhalang dari bersifat *wajib al wujud* dan *Qadim* dan harus bersifat *huduth* (baharu) dan *mumkin*, maka salah satu dari keduanya harus bersifat *Qadim*, *Wajib al Huduth*, dan *wajib al Wujud*, dan bukan *wajib al Wujub* yang terhalang dari sifat *Qadim*, tidak terhalang dari bersifat *Qadim*. Kalau hal itu terjadi maka ia merupakan penggabungan dua hal yang berlawanan antara satu sama lain.

Demikianlah tentang konsep tauhid *al asma' wa al Sifat*, di mana bagi sesiapa yang mempercayainya, pada hakikatnya belum cukup untuk mencapai tahap seseorang mukmin, tetapi masih harus untuk mengimani tauhid *rububiyyah* dan tauhid *uluhiyyah*. Dalam perbahasan masalah ini Ibn Taimiyyah dituduh sebagai *Mujasimin* dan *Musyabih*.

Dalam perbahasan sifat-sifat *Ilahiyyat* Ibn Taimiyyah di dalam kitabnya *al Risalah al Tadamuriyyah* menggunakan metode seperti berikut:

- a) Pengisbatan wujud Allah dan penolakan ilmu dengan *kayfiyah*Nya.
- b) Perbicaraan tentang sifat menyusuli perbicraan tentang dhat.
- c) al Quraan dan Sunnah sumber pengisbatan dan penafian.
- d) Qiyas awla dalam hal *ithbat* dan *nafyun*

- e) Kesempurnaan dan kekurangan sesuatu merupakan objek perbahasan sifat yang berkait dengan *ithbat* dan *nafyun*.
- f) Metode tanzih harus diambil dari *al Sama'*
- g) Menggabungkan antara *ithbat* dan *tanzih*. "*ithbat bila tasybih, wa tanzih bila ta'til* (mengisbatkan sifat tanpa penyerupaan, dan mensucikan Allah tanpa peniadaan sifat)
- h) *Ithbat* bukan bererti tasybih.
- v. Hubungan antara ketiga –tiga Tauhid

Hubungan antara ketiga-tiga jenis tauhid adalah dalam korelatif dan komplementari bagi seseorang mukmin. Tauhid *rububiyyah* merupakan *prerequisite* (muqaddimah) kepada tauhid *uluhiyyah*. Adapun tauhid *uluhiyyah* adalah terkandung di dalamnya tauhid *rububiyyah*. Sesiapa yang menyembah Allah tidak menyengutukanNya, ia sudah beriktihad bahawa Allah adalah Tuhannya, Rajanya yang mana tiada Tuhan selainNya. Manakala tauhid *asma' wa sifat* pula mengandungi kedua-dua jenis tauhid iaitu orang yang mengesahkan Allah dengan segala dimilikiNya dari *al Asma' al Husna* dan sifat yang mulia yang tidak dimiliki olehNya telah dengan sendirinya mengakui tauhid *rububiyyah* dan tauhid *uluhiyyah*.



## B. Pahaman Muktazilah

Golongan Muktazilah ini mempunyai berbagai nama yang mereka munculkan sendiri; sebagai lambang doktrin mereka. Selain daripada nama-nam itu petanda i'tikad baik mereka dalam membela Islam, mereka juga dijuluki oleh musuh-musuh mereka dengan beberapa nama yang di antara lain berkonotasi negatif. Muktazialh nemamai golongan mereka sebagai *Ahl al Adl* dalam erti golongan yang mempertahankan keadilan Allah S.W.T dan *ahl al Tawhied wa al Adl*, golongan yang mempertahankan keesaan murni dan keadilah Allh S.W.T. Akan tetapi lawan mereka menjuluki mereka sebagai *al Qadariyat* kerana mereka menganut faham bahawa Allah S.W.T. tidak mempunyai sifat dalam erti kata sifat mempunyai ujud di luar zat Allah S.W.T; dan *alWa'idiat*, kerana mereka berpendapat bahwa ancaman Allah S.W.T. terhadap orang-orang yang tidak patuh , pasti dan tidak boleh tidak akan menimpa diri mereka.<sup>56</sup>

Pada dasarnya kaum Muktazilah mempunyai lima doktrin dasar yang menjadi pegangan dan perjuangan mereka. Kelima-lima doktrin ini adalah seperti berikut;

1. *al Tawhid*
2. *al Adl*
3. *al Wa'd*

---

<sup>56</sup> Abu al Fath Muhammad 'Abd al Karim ibn Abi Bakar Ahmad al – Syahrastani, *al Milal waal Nihal*, tahqiq 'Abd al 'Aziz Muhammad al Wakil, Mua'assasat al Halabi wa Syurakah Ili al Nasyr wa al Tawzi, 1387/1976.

4. *al Manzilat bain al Manzilatain*

5. *al Amr bin Ma'ruf wa al Nahy 'an Munkar*<sup>57</sup>

Al Kaiyyat al Muktaẓili menegaskan bahawa barang siapa yang menyakini dan mengamalkan kelima-lima doktrin tersebut maka berhaklah dia disebut sebagai Muktaẓialah dan sesiapa saja yang menguranginya atau menambahinya walau satu doktrin sekalipun; maka tidaklah ia berhak digolongkan Muktaẓialh. Sesiapa yang telah meyakini kelima-lima doktrin tersebut kemudian berbeda pendapat dengan golongan Muktaẓilah yang lain dalam masalah *furu'nya* atau cabangnya tidaklah menyebabkan ia terkeluar dari golongan Muktaẓilah<sup>58</sup>.

Doktrin dasar yang lima ini dalam bahasa Arab disebut sebagai *al Ushul al Khamsat*. Kata *ushul* dalam bahasa Arab jamak dari *ashal*, ertinya dasar atau pokok. Menurut al Syahrastani menjelaskan bahwa kata *alUshul* itu adalah mencakup Allah S.W.T. melalui kemahaesannya dan sifat-sifatNya, serta rasul-rasul melalui tanda-tanda dan penerangan mereka yang semuanya itu menjadi bukti tentang kebenaran kerasulan mereka terhadap penentang mereka. Bukti-bukti itu disebut *al Ushul* ilmu agama terbagai dua:

1. *al Ma'rifat (Pengatahuan Sempurna)*
2. *al Th'at (Patuh)*

---

<sup>57</sup> Ahmad Amin, *Dhuha al Islam*, Juz 111, Cetakan VII, Lajnat al Taklif wa al Tarjumat wa Nasyar, al Qahirat, 1974.

<sup>58</sup> Abu al Hussin, al Kaiyyath, *al intishar wa al Rad'ala ibn Rawindi al Mulhid*, (ed.) Muhammad Hijazi, Maktabat al Tsaqafat al Diniyyat al Qahirat. 1988.

*Al Ma'rifat* adalah Ushul sedangkan *al Ta'at* adalah *furu'* cabang. Maka orang yang berbicara mengenai *am'rifat* dan *al tawhid* disebut *ushuliyun* (pengkaji pokok pokok ilmu dan orang yang berbicara mengenai *al Tha'at* dan *sal syariat* digelar *furu'iyun*. Page 62. *AlUshul* adalah topik pembicaraan ilmu kalam. Sedangkan *Furuk* adalah topik pembicaraan ilmu *fikih* <sup>59</sup>.

Jadi lima pokok ajaran dasar ini telah menjadi suatu konsensus kaum *muktazialh*. Sehubungan dengan ini ada di antara mereka yang mempercayai bahawa lima ajaran pokok tersebut diterima Rasulullah SAW. Agaknya serupa inilah tidak logis kerana kalaulah hal ini benar tentu Washi menyampaikan kelima-lima ajaran pokok tersebut sewaktu ia mula-mula membangunkan aliran ini di masjid Bashrah, namun faktualnya ternyata Washil menurut Harin Nasution hanya mengemukakan tiga ajaran pokok sahaja:

1. Posisi di antara dua posisi
2. Manusia mempunyai kebebasan bertindak
3. Tuhan tidak mempunyai sifat yang sama dengan qadimNya dan zat-zatNya <sup>60</sup>

---

<sup>59</sup> *Ibid*, al Syarashtani

<sup>60</sup> Harun Nasution, *Filasafat Islam, Makalah Falsafat Islam Pasca Ibn Rusyd*, Jakarta, (Yayasan Muthahari/Lembaga Studi Agama Islam Studi Agama dan Filsafat(LSAF), 1989)

### C. Pahaman al Asyri'ah

Aliran pemikiran al Asyri'ah muncul disebabkan ketidakpuasan mereka terhadap mereka terhadap kekerasan dan corak rasional akan golongan Muktazilah..Aliran pemikiran al Asyri'ah ini dibangunkna oleh Abu al Hasan al Asy'ari (873-935M) yang dilahirkan di Basrah dan meninggal dunia di Baghdad. Beliau pada awalnya adalah tokoh terkemuka aliran pemikiran Muktazilah dan kemudiannya merubah pendapat-pendapat teologinya. Sebagai penentang aliran pemikiran Muktazilah, aliran pemikiran al Asyri'ah menampilkan corak tradisinal dengan ciri-cirinya seperti berikut:

1. Akal mempunyai kedudukan rendah
2. Manusia tidak bebas berbuat dan berkehendak. Oleh kerana akal manusia lemah maka perbuatan manusia bergantung kepada kehendak mutlak Tuhan.
3. Kekuasaan kehendak mutlak Tuhan. Manusia dan alam ini diatur menurut kehendak mutlak Tuhan.dan bukan menurut *nature* rancanganNya. Kerananya hukum alam (*sunnatullah*) tidak terdapat dalam telogi ini dan yang ada hanya adat kebiasaan alam.<sup>61</sup>

Aliran pemikiran al Asyri'ah in juga aadalah disebut sebagai *ahl al Sunnah wa al Jama'at*. Adapun yang dimaksudkan dengan nama ini ialah : Sunnah ertinya hadith sedangkan al Jama'ah ertinya 'ammah alMuslimin

---

<sup>61</sup> *Ibid.*

(umumnya umat Islam). Jadi mereka dinamakan dengan nama ini kerana mereka kaut berpegang pada sunnah Nabi s.a.w. dan mereka adalah penentang bagi golongan Muktazilah yang tidak kuat berpegang kepada sunnah Rasulullah s.a.w. <sup>62</sup>

---

<sup>62</sup> *Ibid*

## **BAB IV**

### **KONSEP KETUHANAN DALAM PEMIKIRAN TUAN MINAL DI DALAM KITAB AQIDAH AL-NAJIN**

Pokok perbincangan di dalam bab ini adalah konsep ketuhanan tauhid *Uluhiyyah* yang dijelaskan di dalam kitab Aqidah al Najin karangan Tuan Minal. Uraian konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal di dalam kitab Aqidah al Najin secara khususnya mengupas akan konsep *Istighna'* dan *Iftiqar*. Penulis akan membuat uraian tentang konsep *Istighna'* dan *Iftiqar* dengan penjelasan seperti berikut: pengertian dari sudut bahasa dan maksud pengertian dari sudut istilah konsep *istighna'*, uraian konsep *istighna'*, sifat-sifatnya dan sifat-sifat berlawanan (mustahil) serta dalil konsep *istighna'* dari sudut *naqli* (al-Quran) dan *aqli* (akal).

#### **A. Konsep Istighna'**

Pengertian dari sudut bahasa dan dari sudut istilah. Dari sudut bahasa *Istighna'* ertinya kaya. Manakala dari sudut istilah *istighna'* ertinya Tuhan Maha Kaya dan tidak berhajat kepada segala sesuatu dalam serba serbi perkara atau tidak terikat dan bergantung kepada sesuatu perkara. Penjelasan konsep *Istighna* dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat yang akan dibahasakan satu persatu; istilah *suci dari Ghard* (tujuan yang menekan) ertinya Allah tidak mengambil manafaat kepada diriNya dalam

sesuatu perbuatanNya; dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu bukan menjadi kewajipan baginya. Istilah lawan kepada sifat 20 dan istilah lawan bagi *suci dari Ghard* ertinya Allah mengambil manfaat kepada diriNya dalam sesuatu perbuatanNya dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu menjadi kewajipan baginya. Uraian akan sifat-sifat konsep *istighna*, artinya Tuhan Maha Kaya dan tidak berhajat kepada segala sesuatu dalam serba serbi perkara.

Penjelasan konsep *Istighna* dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat seperti berikut:

1. *Ujud* bererti ada, maksudnya ada dzat Allah.

Ini artinya penelitian alam yang baharu dan sentiasa berubah-ubah.

2. *Qidam* bererti sedia, maksudnya adanya dzat Allah tidak ada awal

3. *Baqa* bererti kekal, maksudnya ada dzat Allah, tiada kesudahan.

4. *Mukhalafatuhu lil hawadis* bererti bersalahan dengan segala yang baru, maksudnya dzat Allah tidak *jism*, tidak jisim, tidak arad dan jauhara.<sup>1</sup>

5. *Qiyamuhu bi nafsih* bererti berdiri dengan sendiri, maksudnya;

---

<sup>1</sup>Makna *jism* benda yang mengambil ruang seperti batu, kayu, tanah, dsb. Jisim bermakna benda yang mengambil ruang tetapi lembut seperti air, angin, dsb. Aurad bermakna benda yang tidak boleh bawa diri sendiri seperti masin, panas, warna, dsb. Jauhar terbahagi kepada dua perkara iaitu jauhara yang boleh di belah bahagi seperti atom-atom dan jauhara yang tidak boleh dibelah kerna kehalusannya seperti bermakna benda yang halus seperti arus elektrik, gelombang dsb.

- a. Tidak berkendak kepada dzat
- b. Tidak berkendak kepada yang menjadikan dia.
6. *sama'* berarti pendengar, maksudnya suatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;
7. *basar*, berarti penglihat, maksudnya suatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;
8. *kalam* berarti pekata artinya , maksudnya suatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;
9. *Kaunu hu samian* bererti keadaan Allah yang mendengar, ertinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada.
10. *Kaunu basiran* bererti keadaan Allah yang melihat ertinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat yang tiada.
11. *Kaunu mutakalliman* bererti keadaan Allah yang berkata ertinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada. Uraian sifat-sifat berlawanan (mustahil) konsep *istighna'*. Ada pun sifat-sifat yang berlawanan dengan sifat-sifat di atas adalah seperti berikut:
12. *'Adam* berarti tiada, maksudnya tiada dzat Allah.
13. *Hudus* bererti baharu, maksudnya dzat Allah ada awal.



14. *Turuwul al 'adami* bererti kedatangan baharu, maksudnya dzat Allah ada akhir.
15. *Mumasalah lil hawadis* bererti menyamai dengan yang baharu, maksudnya dzat Allah itu jirim, jisim, *arad* atau *jauhar*.
16. *Qiamuhu li ghairihi* bererti berdiri dengan yang lain, ertinya;
- a. Allah berhajat kepada dzat
  - b. Allah berhajat kepada penciptanya.
17. *Asumma* berarti tuli, maksudnya suatu sifat yang tidak ada pada dzat Allah.
18. *Amma* berarti buta, maksudnya suatu sifat yang tidak ada pada dzat Allah lagi pula sifat baharu.
19. *Albukmu* berarti bisu, maksudnya suatu sifat yang tidak ada pada dzat Allah.
20. *Kaunuhu summan* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang tuli, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .
21. *Kaunuhu 'umyan* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang buta, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .
22. *Qaunuhu bukman* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang bisu, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .

23. Istilah *istighna'* itu juga artinya *suci dari Ghard* iaitu Allah tidak mengambil manafaat kepada diriNya dalam perbuatanNya; dan istilah *istighna'* juga membawa maksud seperti di dalam sifat seterusnya iaitu xxiv di bawah
24. Tidak wajib buat bagi Allah artinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu bukan menjadi kewajipan baginya. Perkara-perkara lawan bagi perkara di atas adalah seperti berikut iaitu xxv:
25. Allah mengambil manafaat di atas perbuatanNya,
26. Allah s.w.t. wajib buat sesuatu iaitu buat di atas dasar kewajiban.
- Jumlah di bawah makna *Istighna* sekurang-sekurangnya mestilah 26 pengakuan seperti yang telah dijelaskan diatas.

## **B. Konsep Iftiqar'**

Pengertian dari sudut bahasa dan pengertian dari sudut istilah. Dari sudut bahasa *iftiqar'* ertinya berhajat atau tidak terlepas. Manakala dari sudut istilah *iftiqar'* ertinya . Selain dari Allah (alam dan makhluk) berhajat dan bergantung kepada Allah dalam serba serbi perkara.

Penjelasan konsep *Iftiqar'* dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat seperti berikut:

*Qudrat* bererti kuasa artinyasuatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;

1. *Iradat* berarti kehendak, artinya suatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;
2. *Ilmu* berarti pengetahuan, artinya suatu sifat yang bangsa ada yang ada pada dzat Allah lagi pula *qadim*;
3. *Hayat* berarti hidup artinya suatu sifat yang bangsa ada yang ada di dzat Allah lagi pula *qadim*;
4. *Kaunuhu qadiran* berarti keadaanNya yang berkuasa, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada lagi pula *qadim*
5. *Kaunuhu muridan* berarti keadaanNya yang berkehendak, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada lagi pula *qadim*
6. *Kaunuhu aliman* berarti keadaanNya mengetahui, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada lagi pula *qadim*
7. *Qaunuhu hayyan* berarti keadaanNya yang hidup, artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada lagi pula *qadim*
8. *Wahdaniyat* berarti esa ertinya esa pada zat, sifat, perbuatan

uraian sifat-sifat berlawanan (mustahil) konsep *iftiqar*. Ada pun sifat-sifat yang berlawanan dengan sifat-sifat di atas adalah seperti berikut

9. *al 'ajizu* berarti lemah artinya suatu sifat yang tidak ada pada Allah S.W.T .
10. *'adamu iradah* berarti ketiadaan kehendak (lalai, lupa, dipaksa) artinya suatu sifat yang tidak ada pada Allah S.W.T .
11. *Jahil* berarti jahil artinya suatu sifat yang tidak ada pada Allah S.W.T .
12. *al maut* berarti mati artinya suatu sifat yang tidak ada pada Allah S.W.T .
13. *Kaunuhu 'ajizan* berarti keadaan Allah S.W.T yang lemah artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .
14. *Kaunuhu 'adamu iradat* berarti keadaanNya yang tidak berkendak artinya, suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .
15. *Kaunuhu jahilan.* berarti keadaanNya yang jahil artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada .
16. *Kaunuhu maiyitan* berarti keadaanNya yang mati artinya suatu sifat yang tidak naik kepada peringkat ada sehingga dapat dilihat dan tidak turun sehingga pada peringkat tiada

17. *Ta'addut* berarti berbilang Tuhan, artinya berbilang pada zat, sifat, dan perbuatanNya.
18. *Hudus ul alam bi as rihi* berarti baharu sekian alam artinya alam tidak *qadim* atau jadi dengan sendirinya.
19. *al 'alam qadim* berarti alam sedia artinya, tidak berhajat pada Allah
20. *Hudu sul 'alam* berarti baharu alam artinya, alam tidak *qadim* lagi pula berhajat kepada Allah S.W.T.
21. *La ta' sira li shay in minal qainati fi asarimma* berarti tidak memberi bekas sekian *ka inat* artinya, perbuatan atau usaha hamba tidak memberi bekas pada hakikatnya Allah. Usaha hamba adalah sebab-sebab yang beradat sahaja.
22. *Taksiu syai in minal ka inat* berarti memberi bekas sesuatu dari *ka inat* artinya, alam keseluruhanya memberi bekas.
23. *Quwwah* yang dihantar kepada *ka inat* tidak boleh memberi bekas dengan secara tabiat ataupun kekuatan.
24. *Quwwah* yang dihantar kepada *ka inat* memberi bekas dengan secara tabiat ataupun kekuatan.

Kesimpulannya 26 pengakuan di bawah konsep *istighna'* dan 24 pengakuan di bawah konsep *iftiqar* adalah berjumlah 50 pengakuan yang kesemuanya terkandungdi dalam kalimah *la ila ha illah*. Inilah konsep ketuhanan kitab *Aqidah al Najin* karangan Tuan Minal.

### C. Pengaruh Konsep Ketuhanan Pemikiran Tuan Minal Bagi Pemantapan Tauhid Uluhiyyah

Pada point ini akan diketengahkan perbincangan tentang pengaruh konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal bagi pemantapan tauhid Uluhiyyah. Motode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal akan konsep ketuhanan tauhid Uluhiyyah dapat memantapkan fahaman seseorang akan konsep tauhid Uluhiyyah. Berdasar analisa penulis kesan-kesan konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal kepada pemantapan tauhid Uluhiyyah adalah seperti berikut:

1. Relevensi metode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal kepada pemantapan akan tauhid Uluhiyyah menyelesaikan masalah tauhid semasa. Contohnya isu berkenaan tuntutan pihak Kristian terhadap kerajaan Malaysia untuk membenarkan mereka menggunakan kalimah Allah bagi tujuan penerbitan bahan bercetak mereka telah ditolak oleh Mahkamah Tinggi Malaysia. Pihak yang menuntut mendakwa bahawa kalimah Allah ialah terjemahan dari bahasa Inggeris yang menggunakan kalimah God di dalam bible Versi English mereka. Sekiranya tuntutan itu dipenuhi kita akan melihat di dalam bible Kristia ayat-ayat berbunyi seperti berikut:- “Engkau adalah Messias anak Allah yang hidup “ ( Matius 16 : 16 ) “..Kerana ia telah berkata :Aku adalah anak Allah.”( Matius 27 : 43 ) “ Kasih kurnia menyertai kamu dan damai sejahtera dari Allah, bapa kita dan dari Tuhan Yesus ( Jesus ) Kristus. (Galatia 1 : 3 ) <sup>2</sup> Serta banyak lagi ayat-ayat lain

---

<sup>22</sup>“Allah: bukan bahasa bible”, <http://www.islam.gov.my/ajaransesat/pdf/isu%20kalimah.pdf>, akses 20 June, 2101

yang tidak perlu diperincikan di sini. Jelasnya, dalam menangani isu ini, kita perlu merujuk kembali kepada fakta sebenar seperti yang dijelaskan oleh Tuan Minal akan konsep ketuhanan melalui metode *istighna'* dan *iftiqar* seperti yang dijelaskan oleh penulis di dalam bab ke keempat di dalam hasil kajian ini.

2. Motode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal akan konsep ketuhanan tauhid Uluhiyyah ini telah dijadikan sebagai kurikulum subjek ilmu tauhid di sekolah-sekolah di Malaysia semenjak dahulu lagi. Penelitian Nor Hafsah Ismail juga tesis Sarjana Satera Universiti Kebangsaan, 1997: berjudul “ Ilmu Tauhid: Penelitian Perbandingan Kitab Aqidah al Najin dengan Sukatan Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semenanjung Malaysia “<sup>3</sup>. Pengarang memfokuskan perbandingan di antara kitab Aqidah al Najin dengan sukatan pelajaran Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semnanjung. Dalam penelitiannya Nor Hafsah membuat apakah ujud perbezaan engajarn tauhid dalam kitab Aqidah al Najin dengan sukatan Karikulum Bersepadu Sekolah Mengengah (KBSM) dan Sekolah Mengengah Agama Rakyat di kawasan Semenanjung Malaysia.
3. Motode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal juga digunakan sebagai asas subjek aqidah yang diajar kepada masyarakat Malaysia di pusat-pusat

---

<sup>3</sup> Nor Hafsah Ismail, “ Ilmu Tauhid: Penelitian Perbandingan Kitab Aqidah al Najin dengan Sukatan Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semenanjung Malaysia “.,Tesis Sarjana Satera Universiti Kebangsaan, 1997.

pengajian tinggi, pondok-pondok, masjid-masjid dan surau-sarau di seluruh pelusuk Malaysia.

Pengaruh metode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal akan konsep ketuhanan tauhid Uluhiyyah dapat memantapkan fahaman seseorang akan konsep tauhid Uluhiyyah seperti dijelaskan di dalam bab keempat ini dengan fakta-fakta yang dijelaskan di atas. Kesan ini sangat mendalam impaknya akan kefahaman tauhid uluhiyyah lebih zaman berzaman di alam Melayu ini dan khususnya di Malaysia semenjak 200 tahun lalu melalui tulisan Melayu jawi Tuan Minal akan kitad Aqidah al Najin.



## BAB V

### KESIMPULAN DAN SARAN

#### A. Kesimpulan

Beriman bahwa hanya Allah semata yang berhak disembah, tidak ada sekutu adalah asas konsep aqidah Islam seperti firman Allah dalam (Q: S: Ali Imran : 18).

*“Allah memperjelaskan bahawa tiada Ilah (Tuhan) melainkan Dia (Allah). Demikian juga (penyaksian) para malaikat dan orang yang berpengetahuan (bahawa) Dia (Allah) berdiri dengan keadilan. Tiada Ilah (Tuhan) melainkan Dia (Allah), al-‘Aziz (Maha Perkasa), lagi al-Hakim (Maha Bijaksana). ”*

Beriman terhadap uluhiyah Allah merupakan konsekuensi dari keimanan terhadap rububiyahNya. Mengesakan Allah dalam segala macam ibadah yang kita lakukan. Seperti salat, doa, nadzar, menyembelih, tawakkal, taubat, harap, cinta, takut dan berbagai macam ibadah lainnya. Di mana kita harus meni'tiqadkan tujuan dari kesemua ibadah itu hanya kepada Allah semata. Tauhid inilah yang merupakan inti dakwah para rasul dan merupakan tauhid yang diingkari oleh kaum musyrikin.

Konsep tauhid ketuhanan Tuan Minal dengan metode *istighna'* dan *iftiqar* amat mendalam impaknya kepada kemantapan tauhid Uluhiyyah. Pokok perbincangan di dalam bab ini adalah kesan konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal kepada pemantapan tauhid Uluhiyyah. Motode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal akan konsep ketuhanan tauhid Uluhiyyah dapat memantapkan fahaman

sesorang akan konsep tauhid Uluhiyyah. Penguraian metode *istighna'* dan *iftiqar* Tuan Minal dalam kitabnya Aqidah al Najin adalah uraian konsep sebenar kalimah syahadah yang menjadi batas iman dan kufur seseorang.

Pada kesimpulan penelitian ini bisa menjawab kedua-dua persoalan permasalahan bagaimana konsep ketuhanan menurut Tuan Minal dan bagaimana pengaruh konsep ketuhanan tersebut terhadap pemantapan Tauhid Uluhiyyah dengan alasan-alasan berikut;

1. Konsep ketuhanan menurut pemikiran Tuan Minal di dalam kitab karyanya Aqidah al Najin dijelaskan dengan menggunakan metode *istighna'* dan *iftiqar* untuk menjelas sifat-sifat Allah mesti difahami oleh setiap orang yang beriman dengan ketauhidan *uluhiyyah* Allah. Metode *istighna'* diertikan bahawa Tuhan Maha Kaya dan tidak berhajat kepada segala sesuatu dalam serba serbi perkara atau tidak terikat dan bergantung kepada sesuatu perkara. Penjelasan konsep *Istighna* dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat yang akan dibahaskan satu persatu; istilah *suci dari Ghard* (tujuan yang menekan) ertinya Allah tidak mengambil manfaat kepada diriNya dalam sesuatu perbuatanNya; dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu bukan menjadi kewajipan baginya. Istilah lawan kepada sifat 20 dan istilah lawan bagi *suci dari Ghard* artinya Allah mengambil manfaat kepada diriNya dalam sesuatu perbuatanNya dan istilah *Tidak wajib buat bagi Allah* ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu menjadi kewajipan baginya.

Penjelasan konsep *Istighna* dijelaskan lagi dengan uraian 26 sifat-sifat yaitu *Ujud* bererti ada; *Qidam* bererti sedia; *Baqā* bererti kekal; *Mukhalafatuhu lil hawadis* bererti bersalahan dengan segala yang baru; *Qiyamuhu bi nafsih* bererti berdiri dengan sendiri, maksudnya; *sama'* bererti pendengar, *basar*, bererti penglihat; *kalam* bererti ; *Kaunu hu samian* bererti keadaan Allah yang mendengar; *Kaunu basiran* bererti keadaan Allah yang melihat; *Kaunu mutakalliman* bererti keadaan Allah yang berkata.

Mankala uraian sifat-sifat berlawanan (mustahil) konsep *istighna* adalah sifat-sifat yang berlawanan dengan sifat-sifat dijelaskan di atas iaitu sifat-sifat : *'Adam* bererti tiada; *Hudus* bererti baharu; *Turuwul al 'adami* bererti kedatangan baharu; *Mumasalah lil hawadis* bererti menyamai dengan yang baharu.; *Qiamuhu li ghairihi* bererti berdiri dengan yang lain, ertinya; *Asumma* bererti tuli; *Ammma* bererti buta; *Albukmu* bererti bisu; *Kaunuhu summan* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang tuli.; *Kaunuhu 'umyan* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang buta; *Qaunuhu bukman* yang bererti keadaan Allah S.W.T yang bisu.

Istilah *istighna* itu juga ertinya *suci dari Ghard* iaitu Allah tidak mengambil manfaat kepada diriNya dalam perbuatanNya; dan istilah *istighna* juga membawa maksud seperti di dalam sifat seterusnya iaitu: tidak wajib buat bagi Allah ertinya bahawa segala sesuatu perbuatan Allah itu bukan menjadi kewajipan baginya. Perkara-perkara

lawan bagi perkara di atas adalah seperti berikut iaitu: Allah mengambil manfaat di atas perbuatanNya, Allah s.w.t. wajib buat sesuatu iaitu buat di atas dasar kewajiban. Jumlah di bawah makna *Istighna* adalah sekurang-sekurangnya 26 pengakuan seperti yang telah dijelaskan diatas.

Metode onsep Iftiqar' pula diertikan bahawa selain dari Allah (alam dan makhluk) berhajat dan bergantung kepada Allah dalam serba serbi perkara.

Penjelasan konsep *Iftiqar*' dijelaskan lagi dengan uraian sifat-sifat yaitu: *Qudrat* bererti kuasa artinyasuatu sifat yang bangsa ada yang ada pada dzat Allah; *Iradat* berarti kehendak; *Ilmu* berarti pengetahuan; *Hayat* berarti hidup; *Kaunuhu qadiran* berarti keadaanNya yang berkuasa; *Kaunuhu muridan* berarti keadaanNya yang berkehendak,; *Kaunuhu aliman* bererti keadaanNya mengetahui; *Qaunuhu hayyan* berarti keadaanNya yang hidup; *Wahdaniyat* berarti esa artinya esa pada zat.

Mankala sifat-sifat yang berlawanan dengan sifat-sifat yang dijelaskan di atas adalah sepertri; *al 'ajizu* berarti lemah; *'adamu iradah* berarti ketiadaan kehendak (lalai, lupa, dipaksa); *Jahil* berarti jahil; *al maut* berarti mati; *Kaunuhu 'ajizan* berarti kedaan Allah S.W.T yang lemah; *Kaunuhu 'adamu iradat* berarti keadaanNya yang tidak berkendak ertinya; *Kaunuhu jahilan* berarti keadaanNya yang jahil; *Kaunuhu maiyitan* berarti keadaanNya yang mati; *Ta'addut*

berarti berbilang Tuhan, ertinya berbilang pada zat, sifat, dan perbuatanNya; *Hudus ul alam bi as rihi* berarti baharu sekian alam; *al 'alam qadim* berarti alam sedia; *Hudu sul 'alam* berarti baharu alam artinya; *La ta' sira li shay in minal qainati fi asarimma* berarti tidak memberi bekas sekian *ka inat*; *Taksiu syai in minal ka inat* berarti memberi bekas sesuatu dari *ka inat*; *Quwwah* yang dihantar kepada *ka inat* tidak boleh memberi bekas dengan secara tabiat ataupun kekuatan; *Quwwah* yang dihantar kepada *ka inat* memberi bekas dengan secara tabiat ataupun kekuatan. Jumlah di bawah makna *Iftiqar* adalah sekurang-sekurangnya 24 pengakuan seperti yang telah dijelaskan diatas.

2. Konsep ketuhanan menurut pemikiran Tuan Minal di dalam kitab karyanya *Aqidah al Najin* dapat mempengaruhi konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal terhadap pemantapan Tauhid Uluhiyyah apabila seseorang itu dapat merealisasikan ketauhidan Uluhiyyah itu di dalam segenap hidupnya. Missalnya Jika ia mengerjakan solat maka solat itu akan seterusnya menjadi pengahalang untuk ia melakukan kemaksiatan dan larangan Allah secara automatis. Seterusnya jika seseorang itu pemimpin negara maka setiap keputusan yang dibuatnya akan didasari oleh ketauhidannya kepada Allah yang Maha Esa..

Lain-lain pengaruh konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal terhadap pemantapan Tauhid Uluhiyyah termasuklah: kegagalan tuntutan pihak

Kristian terhadap kerajaan Malaysia untuk membenarkan mereka menggunakan kalimah Allah bagi tujuan penerbitan bahan bercetak mereka apabila ditolak oleh Mahkamah Tinggi Malaysia; konsep ketuhanan pemikiran Tuan Minal dijadikan asas pembelajaran ilmu tauhid di seluruh pelusuk negara Malaysia iaitu sebagai kurikulum subjek ilmu tauhid di sekolah-sekolah di Malaysia, kuliah-kuliah di masjid-masjid, surau-surau, persanteren, sijil tauliah jabatan agama dan sebagainya semenjak dahulu lagi.

## **B. Saran-saran**

Oleh kerana alasan-alasan yang telah dijelaskan di atas akan impak konsep ketuhanan tauhid *uluhiyyah* pemikiran Tuan Minal di dalam kitab Aqidah al Najin, penulis menyarankan beberapa perkara seperti berikut:

1. Kitab Aqidah al Najin dijadikan subjek teras di dalam mata kuliah Aqidah di peringkat sekolah rendah, menengah dan setrusnya di pusat-pusat pengajian tinggi.
2. Kelulusan di dalam mata kuliah Aqidah tersebut di atas harus diwajibkan kelulusannya bagi membolehkan pelajar memperolehi sijil di dalam pembelajaran mereka.
3. Perbanyakkan penulisan dan penelitian akan konsep ketuhanan berdasarkan konsep ketuhanan tauhid *uluhiyyah* pemikiran Tuan Minal dalam menangani isu-isu konflik ketuhanan untuk

membentengi masalah ketauhidan dari pengaruh kontemprori yang boleh merosakkan iman seperti konsep teori evolusi Darwinis.

4. Penterjemahan dan pengulasan kitab Aqidah al Najin karya Tuan Minal kepada bahasa moden supaya mesej-mesej di dalam kitab tersebut sampai dan dapat difahami oleh masyarakat.

## DAFTAR PUSTAKA

- al Amin, Ahmad. *Duha al Islam*. Kaherah: Maktabah al Nahdah al Misriyyah, 1978.
- al Fatani, Ahmad bin Muhammad Zin bin Mustafa     *Faridah L Faraid fil Ilm al Aqid*.  
Patani: Ma ktabah Bin Halabi.
- al Fatani, Daud bin Abdullah   *Al- Durr al-Thamin*.   Bankok:Maktabah wa Matbaah  
Muhammad alNahdi Auladih. 1820
- al-Fatani, Zayn al-'Abidin ibn Muhammad     *Aqidah al-najin fi usul al-din / Zayn al-*  
*'Abidin ibn Muhammad al-Fatani (Aqidah Kaum Terselamat daripada Sesat*  
*dan Bida'ah)*Terj Syed Ahmad Semait. Singapoura: Pustaka Nasional
- al-Fatani, Zayn al-'Abidin ibn Muhammad. *Aqidah al-najin fi usul al-din / Zayn al-*  
*'Abidin ibn Muhammad al-Fatani*. Patani: Maktabah Bin Halabi.
- al-Fatani, Zayn al-'Abidin ibn Muhammad. *Irsyad al Ibadaila Sabil al Rasyad* Patani:  
Maktabah Bin Halabi.
- al-Fatani, Zayn al-'Abidin ibn Muhammad. *Kasf al Ghaibiyyat*             Patani:   Maktabah  
Bin Halabi.
- Al Ghazali, Abu Hamid, *Ihya Ulum al Din, Juz 1*, Kaherah:Muassasah al Halabiwa  
Syarikah li an Nasyar wa al Tawzi.
- As Dusuqi, Muhammad, *Hashiyah Ummu Barahin* Kaherah: Dar al Ihya al Kutub al  
Arabiyyah. 1978
- al Sya'ari, Abu Hasan. *Al Luma' fi al Radd 'ala Ahl al Zaygh wa al Bida*, Tahqiq  
amudah Gharabah, Misr: Maktabah Munirah. 1955
- Al Syarqawi Sheikh Abdul Allah, *Al Syarkawi al Hudhudi* Pulau Pinang: Maktabah  
dar al Makrif
- al Farabi, Abu Nasr. *al Jam 'bayna Ra'y al-Hakimayn*. Kaherah: Matba'ah al Sa'ada.  
1907
- al Jabbar Abd, Qadi al Qudat al Abu Hassan b Ahmad b. 'Abd Allah al Asad Abadi.  
*Syarh al Usul al Khamsah, tahqiq 'Abd al Karim 'Uthman*. Kaherah: Maktabah  
Wahbah. 1965.
- al Jalaydan, Muhammada al Sayyid Muhammad. *Manhaj al Salaf bayna al 'Naql*.  
Mesir: Matba'ah al Syabab. 1994.
- al Nasysyar, Ali Sami. *Nahiyah al Iqdam fi Ilm al Kalam*, Fard Gium, 1981



- al Sili, al Sayyid Abd al Aziz. *Al 'Aqidah al Salafiyah bayna Iman Ibn Hambal wa Imam Ibn Taimiyyah*. Kaherah: Dar al Manar. 1993
- al Salman, Dr. Ali. *al Mukhtasar al-Mufid Syarh Jawharah al Tawhid*. Kuala Lumpur: Maktabah al Bayan Corporation Sdh Bhd.
- al Syarastani, Abu Fath Muhammad b. Abdul Karim b. Abu Bakar Ahmad *Nihayah al Iqdam fi Ilmi al Kalam*
- Afifi, Abu al 'Ala', terj. Aristotle. *Metafisika Majalah Kuliliyyah al Adab*. al Qahirah: Jami'ah 1932.
- Ali, Mukti A. *Ilmu Perbandingan Agama*, Yogyakarta: Yayasan Nida, 1969
- Ali al Jazim dan Mustafa Amin. *al Balagah al Wadihah*. Beirut: Dar al Maarif. 1977.
- Awang Besar, Hj Zakaria, *Aqidah al Mukmin Juzuk 1*. Alor Star: Maktabah Dar al – Ulum. 1996
- Al Salman Dr. *Al Mukhtasar al-Mufid Syarh Jawharah al Tawhid*. Kuala Lumpur: Maktabah al Bayan Corporation Sdh Bhd.
- Faizuri Abdul latif. “Pemikiran Tuan Minal Dalam Aqidah Ketuhanan”. Desitasi Ph.D, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2009:
- Falih Abd Allah, Abu Abd Allah Alim. *Mu'jam alFaz al Aqida*. Kuwait: Maktabah al 'Abikah, 1997.
- Haras, Muhammad Khalil. *Ibn Taimiyyah al Salafi: Naqduhu li Masalik al Mutakalimin wa al Falasifah, C 1*. Tanta: Matba'ah al Yusfiyyah. 1373.
- Ismail, Nor Hafsah. “ Ilmu Tauhid: Penelitian Perbandingan Kitab Aqidah al Najin dengan Sukatan Tauhid KBSM dan Sekolah- Sekolah Menengah Agama Rakyat Kawasan Utara Pantai Barat Semenanjung Malaysia “. Tesis Sarjana Satera Universiti Kebangsaan, 1997.
- Jalaydan, Muhammada al Sayyid Muhammad. *Mawakif Ibn Taimiyyah min Qadiyyah al Takwil*. Kaherah: Hay'ah Ammah li Syu'un al Mutabi al Amriyyah. 1973.
- Jawziyah al, Ibn Qayyim al. *Madarij al Salikin ila Rabb al Alamin. Syarh Kitab al Manazil al Sa'irin*, tahqiq muhammad Kamal Ja'afar. C1. Kaherah: Hay'ah al Misriyah al Ammah Li al Kitab. 1983.
- Kamus Dewan ed. keempat*. Dewan Bahasa dan Pustaka. Kuala Lumpur: 2007.
- Muhammad al 'Abd, 'Abd Lathif. *Al Tafkir al Manthiq*. Kairo: Dar al Nahdhah al 'Arabiyah. 1978.
- Muhammad Nor Ngah. *Kitab Jawi : Islamic Thoughts of Malay Muslim Scholars*. Singapore: Institute of Southeast Asian Studies.

- Muhammad Zainudin bin Muhammad Badwi As Sambawi. *Siraj al Huda* ,Kota Bharu; Cahaya Purnama.
- Müller, Max. *Lectures on the Origin dan Growth of Religion: As Illustrated by the Religions of India*. London:Longmans, Green dan Co. 1878
- Musa, Yusuf Muhammad. *Ibn Taimiyya*. Mesir: Hay'ah Masriyah al 'Amah Li al Kutub. 1977.
- Nasution, Harun *Filasafat Islam, Makalah Falsafat Islam Pasca Ibn Rusyd*. Jakarta; Yayasan Muthahari/Lembaga Studi Agama Islam Studi Agama dan Filsafat(LSAF). 1989
- Poespoprodjo, W. *Logika Sientifika*. Bandung: Remadja Karya, 1985.
- Russyd, Abu al Walid Muhammad b Ahmad. *alKasyf 'an Manahij al Adilah fi 'Aqa'id al Millah*, tahqiq Mahmud Qasim. Qaherah: Maktabah al Angelo.1964.
- Sina Ibn, al Syaikh al Ra'is Abu Ali Husayni bin Abd Allah b Hassan b Ali. *Al Isyarat wa al Tanbihat*, Vol. tahqiq oleh Sulayman *Dunya*.Kaherah: Dar al Maarif. 1970.
- Spencer, Herbet. *Principles of Sociology*, 1877
- Taimiyyah, Ibn. *Al Aqidah al Wasitiyyah, tahqiq Zuhayr al Syawis*. Beirut: al Maktab al Islami. 1984.
- Taimiyyah, Ibnu. *Naqd al Mantiq*. Maktabah al Sunnah al Muhammadiyyah. Kaherah. 1951.
- Taimiyyah Ibn. *Dar'u Ta'rud al Aql wal al Naql. Vol 1*. Matba'ah Dar al Kutub. Kaherah. 1971.
- Taimiyyah, Ibn. *Majmu' Fatawa*, Vol 1 & 5. tahqiq oleh Dr. Muhammad Rasyad Salim. Riyadh;Jama'iah al Imam Muhammad b Saud al Islamiyyah.1404
- Taimiyyah, Ibn. *al Risalah al Tadamuriyah*. Kaherah: al Matb'ah al Salafiyyah. 1432.
- Taimiyyah, Ibn. *Majmu' al Fatawa*. Muhammad L Sayyid al Jalaydan.
- Taimiyyah, Ibn. *Minhaj al Sunnah al Nabawiyyah*. Kaherah: Dar al Ma'rifah. 1980.
- Taimiyyah, Ibn. *Syarh al Aqidah al Isfaniyyah*.Kaherah: Matba'ah al Salafiyyah. 1981.
- Wan Mohd. Shaghir Abdullah Manhalush Shafi Sheikh Daud al Fatani : *Membicara Rumus-Rumus Shafi dan Istilah- Istilah Tasawuf* Kuala Lumpur: Khazanah Fathaniyyah Dengan Kerjasama Imatera Publishers Sdn Bd.
- Wan Mohd. Shaghir Abdullah, "Koleksi Ulama Nusantara", (Artikel Bersiri) *Akhbar Utusan Malaysia*, Jilid 1. Khazanah Fathaniyyah. Kuala Lumpur. 2004.

Wan Suhaimi Wan Abdullah,. “Beberapa Aspek Epistemologi Al sheikh Zainal Abidin bin Muhammad al Fatani Suatu Penelitian Awal terhadap karya nya Aqidat al Najin fil Ilm Usuladdin”. *AFKAR*: bil 2.

Qutaybah, Ibn. *Al Ikhtilaf fi al lafzi*. Beirut: Dar al Kutub al Ilmiyyah.

Yakan, Fathi. *Apa Ertinya Saya Menganut Islam*. Terj. Ustaz Alias Othaman. Polygraphic Press Sdn. Bhd. Kuala Lumpur. 1984.

Zarkashyi, Amal Fatullah “Konsep Tauhid Ibn Taimiyyah dan Pengaruhnya di Indonesia: Kajian Kes Terhadap Penggubalan Kurikulum Pengajian Aqidah di Pondok Moden Darussalam Gontor Ponorogo Indonesia” Desitasi Ph.D. Universiti Malaya., 2005

Zarkashyi, Amal Fatullah. *Al Ittihad al Salafi fi al Fikr al Islami al Hadith bi Indonesiya*. Jami'ah al Qahirah: Kuliyyah Dar al Ulum, 1971.

Allah: bukan bahasa bible, <http://www.islam.gov.my/ajaransesat/pdf/isu%20kalimah.pdf>, akses 20 June, 2101